

4069
314

سید محمد علی ایہا الولد شرحی خادی

طابی



معارف نظارت جلیہ سنک فی ۶ ذی القعدہ سنہ ۱۳۲۲ و فی ۲۰ کانون اوں
سنہ ۱۳۲۱ تاریخ و ۴۴۰ نومروں د خستنامہ سیدہ ضیع اولمشدر

استنبون

محمود بک مطبعہ سی

۱۳۲۴



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(الحمد لله رب العالمين) اقتبس من اوز الفاتحة فلا افضل منه لكونه
تعالى الله تعالى ولهم احقره (والعاقبة) اي الحميدة ولذا يفسر الحلة
والسعادة سرمدية محضه - اعوز بالسعادة الابدية في العقبى مختص
(آمنقين) غير آتين يس به شيء من السعادة لكن لا تقوى بداية
وهو لا نهاية وهو حفظ كتابهما سوى الله تعالى وحفظ الجوارح
ثم لا يبق الله مرة مريم جمع حدود الله فيها مراتب والسعادة
بها مراتب فمن ينشئ السعادة كحشر واروة مع المع علم من البين
والمستبين والمهمل والمجاهل من به حساب ولا عذاب يسى
ويؤثر في تحصيله فثق تقوى وكتب اسرار حقايقها الى اريتحصل
معرفة لأشئ ومن يرضى نفسى رحوب ووبعد تعذيب وعقوبات نارية
وعتبات هينة وهو في حصره ولو لايت يكتبى - لا دنى من التقوى وهو
لايت - عر د و به بشير قوه من تنبيه وسلم ادحو الحنة واقتسموها

(علی)

على قدر اعمالكم وهذا مفاد من قول اهل الاصول الحكم بالاعمال فيد
 عليه مأخذه اذا المتقين مشتق ومأخذه الاتقاء فهو علة للسعادة ثم هذه
 الصيغة راحة الاستهلال اذ هو يشير الى معظم مقاصد هذه المصالح اى
 الرسالة وهو التقوى وفي ضمنه اشارة الى رتبة شرف الرسالة اذ بشرى
 المسائل يتشرف الرسالة وائى اية التي هي اشرف العايات اى النور بالسعادة
 في الدارين ويستلزم ذلك الاشارة الى سبب التصنيف فينبى لكل عقل
 اديب ان يجتهد في تحصيل حواجرها وتكميل فرائدها ثم ان عصب هذه
 الجمل على جملة الحمد مما يحكى بخته به اشارة الى المحمود عليه عن معنى
 الحمد من العاين لخدمته اه قته لى حجة للمتقين فمن باب عصب امة
 على المعصوم (والوصوة والسلا) وهو الاولى حلاله ما في معنى المسح
 من الاكتفاء بالصوة لان ذلك لاكتفاء حرام عدا بعض ومكرره عند
 النووي وهو الصاهر من طمر قمر آيى صوا عليه وساموا تسلي وان
 كان المختار ترى الاولى على ما في جمع لرموز مع ردائوى ولا لا حجة
 مع الاتفاق (على ربه محمد) هـ مصنف البيان ليس لازم مع ... روح
 اد بعصه يكون بمدح كفى الكسوف وحامد مع ملاحصة ايعو مصى
 الاصلى عدد قصد المعنى معنى وهو مريد بقره امر (و به احسين)
 اهل وحه كيد م شمول باب وكل تقى فى اى بوه لقصة على قيد
 عدا استعصمه مفرد وم شمول جمع لا محذور دحو ... د ...
 والرفض في تخصيصه لبعض (عند روحا من عطية المتقدمين) هـ
 ان هذا الكلام اى حرد من ... هـ هـ هـ هـ هـ هـ هـ هـ هـ هـ
 او من اغير ويختص ان يكون من حصرت شيخ معنى هـ هـ هـ هـ هـ هـ
 الحمد ثم المقصود من تمهيد هـ هـ هـ هـ هـ هـ هـ هـ هـ هـ
 هذه الرسالة وثرو حيث هـ هـ هـ هـ هـ هـ هـ هـ هـ هـ
 حكمة سيد الامم ومرس ... يستغنى عن كلمة في اوه صخرة

بل يقتصر اليه المهرة في العلوم الباطنة فضلا عن المبتدئ الخالي عن المعارف
 الالهية والعارى عن الاسرار النبوة (لازم) اى داوم (خدمة الشيخ)
 الظاهر بحسب العلم والعمل ويحتمل ان يكون بحسب السن ايضا فقوله
 (الامه) سعة توضيح او مدح والشيخوخة للعمل والامامة في العلم لانه
 مقتدى الامة في العلوم نظرية او عملية اصلية او فرعية آية او قصدية عقلية
 وشرعية لانه لا يد طولى الى ان صار صاحب المذهب في الكل (زين الدين)
 لان الدين انبوى يتزين به ويتجمل اما لتأييده اركانه بنصب الحجج
 والبراهين ودفع الشبه بالدلة الى ان يحصل اليقين او لكونه مظهر كالات
 الدين بانية تورع والاستقامة ونهاية التقى والرعة على الاستدامة فقوله
 (حجة الاسلام) على مقاسات ذلك فهذه القاب عرف به الشيخ اتي بها
 ترويجا لتبليغه وترغيبا على جواهر كلماته واثبات قوله (ابى حامد محمد بن
 محمد افراتى) لزيادة تضاع وفي بعض الكتب ان اسم جده ايضا محمد وقد يسمع
 عن بعض ارباب محمد من اجداده بالغ الى سبعة وفي شرح القصيدة البردة
 مشيخ : ده محشى ايضا وى عن الغزالي انه قد سميت اولادى محمدا الى
 عهد هذ وذات انه تعالى قال لبيك صلى الله عليه وسلم بلسان جبرائيل انى
 لا اعذب من - محى - محض بالنار وفي رواية استحيى ان اعذب بالنار ولهذا
 يتبرأ من - محى - غصه ونية تسمية بنه محمدا ايضا بعد بعن كما في المواهب
 - بنه - محى - من حديث من رضى الله عنه يوقف عبدان بين يدى الله
 تعالى فيسألهم واحدة فيقولان ربنا سمعنا الجنة ولم نعمل عملا
 يقولون : - محى - دحلا حة فنى نزلت على نبي ان لا يدخل النار من اسمه
 محمد - محى - روى عن عيسى رضى الله تعالى عنه ما من مائة حضر عليها
 من سمى - محى - لاقس الله تعالى ذلك منز في كل يوم مرتين وفي الدرة
 منى - محى - من ولده هو وولده محمد جبالى وتبركا بى كان هو

ومولوده في الجنة (وفيه ايضا عنه عليه السلام من ولد له ثلثة من الولد لم يسم
احدهم محمدا فقد جفاني وفيه ايضا استحباب وجود من اسمه محمد في
مشاورة كل احد للخير في ذلك الامر لكن في حديث انس سموا اولادكم
باسم محمد فاذا سميتوهم محمدا فبروهم واكرمهم ولا تهبوا لهم وحبا
فاني اشفع لكل من اسمه احمد ومحمد واشفع لامتى كلها والبيت اذا كان
فيه من اسمه محمد اتسع باهله وكثر خيره وحضرته الملائكة وبعد الشيطان
وقالت الملائكة اكرموا اسم حبيب الله تعالى (واشتغل بالتحصيل وقراءة
العلم عليه) اى من الشيخ فان القراءة تستعمل على اظهر الاستراق
والا فلا يلايم قوله (حتى جمع دقائق العلوم) اى لصانفه وشرابه
(واستكمل فضائل النفس) بالعلم والعمل وتهذيب الاحلاق وتحصيل
الملكات الحميدة (ثم انه هكر يوما في حان نفسه) لان فكر ساعة خير من
عبادة سنة (وحظر على باله) هذا ثمرة فكره ونتيجته والبال هو القلب
(وقال) اى في قلبه اذا القول كالكلام كما يكون باللسان يكون بنمؤاد ايضا
بل القول الحقيقى ما في القواد (انى قرأت انواعا) كثيرة (من العلوم ومصروفات)
بذلك اوتلفت (ريعان عمرى) حصصه اوقوته (على عامه) اى على
انواع العلوم (وجمعها) فهما وادراكا وضعا (ولان ينبنى) اى يجب
(على ان اعلم اى نوعها ينفعى غدا) يوم القيمة (اى ينسى) اى حجب
معى ويدفع وحشى (في تبرى وايها) ينفعنى حتى تركه (من علومه
مالا ينفع صاحبه بل قد يضره) كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم لا
اعوذ بك من علم لا ينفع) ويدخل فيه علومه محرمة وامتنوعة فارى يشبه
والنظار العلم الفلسفة والشعبه والنتجيم ورمى وعوه من عين حره
واسمار المولدين من الغرر والبصاة مكروه على حديث عمه من علومه
الزاجرة النافعة ان لا يكون باغراض حميدة ومخير من معدن توجبها

(فاستمرت) اى لذلك الطالب (هذه الفكرة حتى كتب) اما بمكتوب
 ان غيابا عنه او بطريق عرض حال تأديله (الى حضرت الشيخ) لعل
 الحجة مقحم اتي في مثله للتعظيم اذ معناه الاصل هو الموجود (حجة
 الاسلام محمد الغزالي رحمه الله تعالى) ولو اكتفى بما قبله لكان اخصر لكنه
 قصد زيادة التعظيم و اشار الى علة الحكم اى الكتابة تأمل (استفتاء) من
 طالب الفتوى الظاهر هنا اذا الفتوى الحقيقى انما هو فى الاجتهاديات وفكرته
 المذكورة ايس منها (وسأل عنه) اى الشيخ (مسائل) المتبادر من
 اطلاق المسائل ما يكون فى الفرعات الفقهية فجاز ايضا الا ان يقال ان جواب
 جنس ذلك ايس فى هذه الرسالة وهو بعيد (والتمس) اى طلب منه
 (اصيحة ودعاء ايقرا فى اوقاته) اى اوقات الدماء واوقات الطالب (قال

اى ذات الطالب واركان مصنعات الشيوخ الامام كالا حياء وغيره) الظاهر
 من ان لا يشتمل جنس مسائله كالتدريس والتدبير والحديث والفقه
 لا الاصول والعريضة بل اعقابة لغرض محمود كتهامة الحكماء
 ثم لا بأس عيانا ان يذكر نسبة عجيبة وقصة لطيفة فى حق الاحياء
 يصح ان سرف الشيخ رحمه الله تعالى ويكون مدارا رواج الرسالة وهو
 ما نقل عن تشبيه الاركان للسيوطى عن نقي الدين عن الشيخ عبد الوهاب
 الياقوتى عن والده عن ابي العباس المرسى عن ابي الحسن بن الحرزم انه
 حين طرأ الاحياء وجد فيه بدعة مخانفة للسنة فجمع كتب الاحياء فى البلاد
 بآتماس اناساعان ومعاونته واراد احراقه بمشاوراة الفقهاء فرأى ابو الحسن
 فى اده صلى الله عليه وسلم ومعه ابو بكر وعمر رضى الله عنهما والغزالي
 قائم ويده كتاب الاحياء وقال انظر يا رسول الله فان كان فيه بدعة مخالفة
 لسننكم زعم هذا بت اى الله واركان مستحسننا حصلنى من بركاتك
 فأنصتنى من خصمى فاخذ ونظروا ورقة ورقة ثم قال والله ان هذا لشيء حسن

ثم ناوله ابوبكر ونظر كذلك وقال كذلك ثم عمر كذلك فامر رسول الله
تجريد ابى الحسن من ثيابه وضربه حدا المفترى فجر دوه وضربوه فاستيقظ
من منامه واعلم اصحابه بما جرى له ولم يزل الم الضرب مقدار شهر ثم نظر الاحياء
فوجده موافقا للسنة خلاف نظره الاول ولقد مات يوم مات واثرا لسياط
ظاهر على جسمه واورد هذه القصة ايضا ابن السبكي في طبقاته (تشمعل على
حواب مسائلى) من ان اى علم ينفعنى او لا ينفعنى على وجه النشر والتفصيل
(لكن مقصودى) ان يكون لباو مستصفي سهل الاخذ والمطالعة (ان اكتب
الشيخ حاجتى في ورقات تكون معى مدة حياتى واعمل بما فيها مدة عمرى
ان شاء الله تعالى) فتكون زبدة لطائف الحكمة النبوية وخلاصة دقائق
الشريعة الالهية كافة لجميع اسرار السنة المحمدية حاوية لمزايا السيرة الاحمدية
لا يستغنى عنها كل رفيع ويضطر اليها كل وضعيع (فكتب الشيخ هذه
الرسالة في حوايه) على وفق سؤاله ﴿اعلم ايها الولد﴾ التعبير بانولد
لكمال الشفقة وبه اشارة الى ان هذه النصائح كلها صادرة عن اناوار الى
المولود فحري قبولها والارم استد امها (واحب العزيز) عصف على
الوارد وعرة نجبا ما يكون جبا لله اذا متجاوزون في له بعضهم على بعض
احب من اواند وانوود واناس جميعا لانهم في معص صدق تند ميت
مقتدر وفي عين العالم ان المحايين في الله على منابر من نور حول العرش
ولباسهم نور ووجوههم نور يسطعهم النبيون وان شهداء فيه اشارة الى ان
قبول هذه النصائح مما يزيد حبهم ويؤكد صفاءهم (اطال الله بقاءه)
دعاء باشراف ما يتصور وجوده من العبد اذ لا شئ اعز من العمر فان الملوك
لو صرفوا خزائهم وغاية جهدهم بجميع اعوانهم وعساكرهم لا يجحدون
الى زيادة دقيقته سبيلا لكن هنا اشكال كلامى بلزوم قيام المعنى بالمعنى
اذ البقاء معنى والطول معنى آخر فتأمله فان قيل كيف يتصور الدماء بزيادة

العمر وقد قال الله تعالى فاذا جاء اجلهم لا يستأخرون ولن يؤخر الله نفسا اذا جاء اجلها (قنا نم لكن في الحديث الصحيح لا يزيد العمر الا البر وفي آخر البر وحسن الجوار وعمارۃ الديار زيادة الاعمار والصدقة ترد البلاء وتزيد العمر لعل التأويل الصحيح في الآية ان صح الاجل المعلق كما نقل على القاري في شرح الحصن عن المص فالامر ظاهر والا او اعتبر النظر الى المبرم فالمراد من البقاء والزياة بقاء شرف الثواب او الاسم الحسن والامر وقيل ان عدم التأخر في الآية عند مجيئ الاجل واما قبله فيجوز التأخر وقيل غير ذلك وقد قال الله تعالى وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره الا في كتاب وقوله يحو الله ما يشاء الى آخره نم ان ذلك بالنظر الى علمه تعالى مما يمتنع تبدله فلعل جنس ذلك من المتشابه بقي هنا اشكال آخر كلامي من ان العمر جزء من زمان ليس بموجود عند اهل السنة فكيف يتصور الزيادة في الممدوم فتأمله ايضا ملايس (بطاعته) اذ زيادته انما يجوز طلبه لاحل الطاعة ويمكن ان يكون الباء سببية اذ الطاعة سبب لزيادة العمر كما عرفت في الحديث وفيه تحريض على الطاعة لانها باعثة على زيادة العمر (وسلك بك) الظاهر ان سلك قد يتعدى بالحرف ايضا والا ففي التزيل ما سلككم في سقر (سبيل احبائه) وسيلهم هو الصراط المستقيم الذي هو سبيل النعم عليهم من التبيين والصدقين والشهداء والصالحين وسلك هذا السبيل يوجب الرفقة معهم على ما قاله تعالى اولئك مع الذين انعم الله عليهم فهذا الدوام دواء بالاشرف عن الجميع وفيه اشارة الى ان هذا السبيل انما يحصل بهذه النصائح ففي الحقيقة دواء بقبول النصائح التي سئل عنها (ان منشور) الالطف بالثناء من نزل الثاني (الصيحة) اي النصائح المنشورة الى الاقطار والاقاليم من قبل اضافة الصفة الى موصوفها (يكتب) ويؤخذ (من معدن الرسالة صلى الله عليه وسلم) اضافة المعدن

من قيل لجين الماء فكما يخرج من المعدن ذهب وفضة مما رأس كل بضاعة
وتجارة ويتوصل بهما الى تملك كل شئ فحكم النبي ولصاحبه كذلك بل
اعلى واجل (ان كان قد بملك منه نصيحة) فلعل المراد هو حنس
النصيحة ويحمل الوحدة بمعنى ان واحدا كافية فضلا عن كثرتها (قاي
حاجة لك في نصيحتي) فان نصيحة الامة لا تكون مثل نصيحة النبي عليه
السلام ولنصيحتي مأخوذة من نصيحتة فكافية ومقنية (وان لم تملك قتل
لى ماذا حصلت) من النصايح النبوية (في هذا السنين الماضية) من عمر ك
فاخبرني عما حصلته فاخبره وحصله هو الرسالة لكن يحتمل ان السائل
الطالب لم يصل اليه من النصايح النبوية ما يكفيه او ما يطلبه والا فيقتضى
ان لا يجاب اليه باعطاء الرسالة ﴿ايها الولد﴾ من جهة ما لصح به رسول الله
صلى الله عليه وسلم) هذا بيان وتعداد للنصايح النبوية التي حصله فكأنه
جواب عن سؤال استحصيل السابق (على امته قوله عليه السلام علامة
اعراض الله تعالى عن العبد) لعل المراد من الاعراض عدم الرحمة وعدم
استجابة الدعوة ولا ينظر اليه لظفر الكرم والاحسان بل يفضض عليه ويهينه
ولا يهديه سبيل احبائه (اشتغاله) الظاهر بمعنى الدوام الاكثرى فلا يضر
الواحد او الاثنين لا الدوام الكلى (بما لا ينيه) الظاهر من عني يعنى اذا
قصد فالعني ما لا يتعلق عليه فرض ديني او دنيائي فحاصله ما لا يقع
ولا يضر فهذا قريب الى ما يقال من ان الاصرار على المباح صغيرة فحال
الاشتغال بما يكون ممنوعا شرعا معلوم بمقايضة ذلك بل بطريق الاولوية
وفيه اشارة الى ان من ترك ما لا ينيه وعمر اوقاته بوظائف العبادات
وانواع الطاعات فيوجه اليه الرب بقبول الحسنات وعفو السيئات واجابة
الدعوات بانواع الكرامات (وان امراً ذهب ساعة من عمره) الظاهر ان
التسوين للتقليل او الوحدة (في غير ما خاف له من العبادة) تلميح الى قوله تعالى

وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون (حدير) اى حرى ولايق وفى
 بعض النسخ لجدير باللام وايضا لو ذهبت بلفظ لوفله وجه (ان يطول
 عليه حسرتة) اى ندامته او خسراته اما لما يرى من آثار العقوبات
 او لما فوت من فرصة الدرجات العاليات وفى الحديث الصحيح ليس
 يتحسر اهل الجنة الاعلى ساعة مرت بهم ولم يذكروا الله تعالى فيها
 قالعاقل لا يضيع ذرة من اوقاته بتحصيل هواه شهوته كتب حكيم الى
 اخ له يا اخى اياك والاخوان الدين يكرمونك بالزيارة ليضيئوا لك يومك
 فانك انما تنال الدنيا والاخرة بيومك فاذا ذهب يومك فقد خسرت
 الدنيا والاخرة وقال على كرم الله وجهه طوبى لمن شغله عيه عن عيوب
 الناس وطوبى لمن لزم يته واكل قوته ويكى على خطيئته فكان نفسه
 فى شغل والناس منهم فى راحة كما فى المحاضرات وفى بعض الكتب كل
 نفس من انفس الانسان جوهر لاقية له واذا فات لا عودته ولا عوض له
 وهذا رأس ماله يكتسب السعادة الابدية فذا صرفها ثم المشقاوة فهو
 نعيم الخاسر والحسران العظيم رزقكم الله راياد بصيرة (ومن جاوز

المراتب والدرجات بغير حياء عن شره فيتعجز الناس عن ذكر حسناته
 كرم من يترك ذلك بالاجتناب من الكبر وتره الاصرار على الصغائر
 لان الصغيرة تكون كبيرة بالاصرار على ما روى عن النبي صلى الله عليه
 وسلم انه قال لا صغيرة مع الاصرار ولا كبيرة مع الاستغفار وقد جاء
 فى الاثر من استوى يومه فهو مغبون ومن كان يومه شرا من امسه

فهبو فى نقصان ومن كان نقصان قالموت خيره (وفى هذه النصيحة كفاية
 لاهل العلم) اى لمن علم دقائق هذا الحديث وحقايقها اذ كما اشيرانه
 متكفل بجميع انواع احكام الشرع فعلا وتركه او لمن يعلم تفاصيل احكام
 الشرع اصولا وفضائل رخصا وعزائم (ايها الولد) النصيحة السابقة

(سهل) كأنه جواب عن استصواب النصيحة السابقة حيث اشير الى عدم فوت ساعة واحدة بغير طاعة الله تعالى مع ترك مقتضيات النفس بل يستوعب اوقاته بافضل العبادات واكرم القربات فحاصل الجواب ما عرفته فاللام في النصيحة للمهد ويمكن ان يكون للجنس يعنى ايها الولد المستصح منى انه قد اشكل عندك النصيحة لكن النصيحة ليست بمشكلة بل (والمشكل قبولها لانها) اى النصيحة (فى مذاق) الظاهر مصدر ميمى بمعنى الذوق (متبع الهوى مر) اذ هى حق والحق مروما هو مر صعب القبول (اذ التامى) الظاهر التعميم الى كل مفضل الا ترك مالا بأس به فتأمل (محبوبة فى قلوبهم) اى قلوب متبع الهوى فالإضافة للاستغراق فان النفس لو ارسات على حالها ورضى عنها فتجر صاحبها الى كل موصية وغفلة وشهوة لان الرضاء عن النفس يوجب تغطية عيوبها وبصير سيئاتها حسنة قال فى عوارف المعارف شعر * لقد سفت حية الهوى كبدى * فلا طيب لها ولا ترياق (على اخصوص) يعنى خصوصا (من كان طالب العلم الرسمى) فان طباعهم اميل على اثنائى من غيرهم لما سذكره المراسم المراد من العلم الرسمى يكون علمه * * * لا فى الحقيقة كالفاسفيات والجدليات وغيرهما مما لا منة فيه دينية ويؤيده ما يشير اليه المص ويحتمل ان يراد ما يكون تحصيله على مجرد رسم العادة لا لقصد العمل وقد قيل العلم النافع فى نفسه لا يكون نافعا بالنسبة الى صاحبه لعدم عمله بموجبه (مشتغل بفضل النفس) لعل المراد يشتغل بالعلم لرفعة نفسه بين الاقران (ومناقب الدنيا) اى محاسنها وانتهى بحسبها يعنى يقصد بعلمه مجرد محاسن الدنيا (فانه يحسب ان العلم المجرد) عن العمل به (وسيلة سيكون نجاته وخلاصه فيه) ان نجاته من حجب الدنيا وهو الظاهر لان ما يكون العلم المجرد وسيلة للنجاة ما يكون بحسب الدنيا واما

ما يكون وسيلة للنجاة الاخرية ما يكون مع عمل (وانه مستغن عن العمل)
عطف على قوله ان العلم يعني يتقدا الاستغناء عن العمل اذا لم يعمل انما
يحتاج اليه للآخرة وهم لا يتقنون وما يتقنون هو الدنيا
فيكفيه العلم المجرد لعل المقام من قيل تنزيل العالم منزلة الجاهل لعدم
جربه على موجب علمه (وهذا) اى اعتقاد كفاية العلم المجرد (اعتقاد
الفلاسفة) لعل المراد الطبيعيون منهم والافهم قسموا الحكمة الى النظرية
والعلمية وادعوا ان استكمال النفس انما هو بهما (سبحان الله العظيم)
لانه شئ غريب وامر يتعجب منه (لا يعلم هذا القدر) الظاهر اشارة
الى ما بعده من (انه) اى ذلك الطالب (حين حصل العلم اذا لم يعمل به
يكون حجة) اى حجة الله يوم القيمة (عليه آكد) واغوى قتل عن التبصرة
عن معروف الكرخی عن بكر بن خيسل ان في جهنم لواديا يتعوز منه
جهنم كل يوم سبع مرات وان في ذلك الوادى لجبا يتعوز الوادى وجهنم
من ذلك الجب كل يوم سبع مرات وان في ذلك الحية يتعوز الجب والوادى
وجهنم منها كل يوم سبع مرات تبدأ بفسقة اهل القرآن فيقولون اى
رب تبدأ بنا قبل عبدة الاوثان فيقال ليس من يعلم كمن لا يعلم (كما قال

صلى الله عليه وسلم ان اشد الناس عذابا يوم القيمة طالم لم ينفعه الله بعلمه)
كاروى ويل للجاهل مرة وللعالم مرتين لان الجهل قديصلح عذرا وان
فساد العالم يسرى الى فساد الجهلاء كما قال عمر رضى الله عنه على ما فى
التاريخية اذا زل العالم زل بزلته طالم من الخلق وفيه ايضا قال يحيى بن معاذ
لعلماء الدنيا يا صاحب اعلم قصورك قصيرة وبيوتكم كسروية وابوابكم
ظاهرية واحصانكم جاثوية ومواليكم قارونية ومذاهبكم شيطانية فاين
المحمدية (وروى ان جنيدا قدس الله روحه العزيز رؤى فى المنام بعد
موته) فان قيل هذا اثبات عدم نفع العلم المجرد واثبات نفع العمل ولا شك

ان المتنام لا يزيد ولا يسبق الالهام والالهام ليس بشئ من اسباب العلم قلنا
 نعم لكن عن جميع البخارى الرؤيا الصالحة جزء من ستة واربعين جزءاً
 من النبوة ويضلل في شرح المشارق على ان ذلك في المطالب القطعية
 اليقينية والظاهر ان المقام خطائية وان الالهام قد يكون حجة اذا لم يقصد
 به الالتزام سيما على صاحبه وانه يجوز ان يكون حجة عامة ^{على المؤمن} ~~على المؤمن~~ ^{على المؤمن} ~~على المؤمن~~ ^{على المؤمن} ~~على المؤمن~~
 الرؤيا خيالا باطلا عند الاشارة لانه لم يجز عادة تعالى ^{بخلق الاملاك} ~~بخلق الاملاك~~ ^{بخلق الاملاك} ~~بخلق الاملاك~~ ^{بخلق الاملاك} ~~بخلق الاملاك~~
 في التام واما عند الماتريدية فليس خيالا باطلا بل هو نوع مشاهدة الروح
 قديشاهد الشئ بحقيقته وقديشاهد بمثاله (فليله ما الخبر يا ابا القاسم
 قال قد طاحت) اى هلكت (العبارات) لعل المراد العلوم الظاهرة كما
 ان المراد بقوله (وقيت الاشارات) العلوم الباطنة (ما غمنا) الظانف
 التام (الاركتان) يحتمل الشخص يعنى ركتين فقط في مدة عمره
 ويحتمل الجنس يعنى كل ليلة من عمره يأتى ركتين فقط ويحتمل ان يكون
 كناية عن مطلق جنس صلوة الليل وان كان كثيرة ثم الظ من الحصر
 الاضافى اى بالنسبة الى الفضائل والعلوم كما يؤيده السابق (في جوف الليل)
 لعدم احتمال الرياء وصدوره بالخشوع ولا تبايه على النفس ولهذا كانت
 ناشئة الليل هى اشد وطأ واقوم قليلا كما سيفصله المص ^{في ايها الولد} ~~في ايها الولد~~ ^{في ايها الولد} ~~في ايها الولد~~ ^{في ايها الولد} ~~في ايها الولد~~
 (لا تكن من الاعمال مفلسا) بان يكون عمك بالعلوم الظاهرة قليلا
 (ولا تكن من الاحوال خاليا) بان تكون عاريا من علم الباطن فكأنه يقول
 اجتهد ان تجمع بين الاعمال الظاهرة والاسرار الباطنة كي تجمع بين
 الشريعة والحقيقة وذلك (بان تيقن) ولتقد جزما (ان العلم المجرد)
 اى العلم الخالى عن العمل والتصفية (لا يأخذ اليد) لا ينحى صاحبه
 من المخاوف ولا يوصله الى المآرب والمطالب (مثاله) اى يوضح هذا العقل
 بمثالين من المحسوس الخارجى لزيادة الايضاح اما بناء على ما اشهر ان المثالين

كالشاهدين او الاول للاعمال الظاهرة والثاني للاحوال الباطنة او الاول بالنسبة الى فعل المعروفات والثاني الى ترك المنكرات (لو كان على رجل في برية) اى مفازة ومهراء (عشرة اسياف) جمع سيف والتخصيص بالعشرة لمجرد بيان الكثرة كما ان قوله (هندية) لمجرد بيان جادة السيف وحدته فلعل ان السيوف الجياد تنسب الى الهند (مع اسلحة) جمع سلاح (اخرى وكان الرجل شجاعا) زيادة هذا لا يعرف له فائدة في المثالية الا ان يراد بالاسلحة اشارة الى العلوم الظاهرة والشجاع (واهل الحرب) مثال للعلم الباطنة والاخلاق (فحمل عليه اسد مهيب) مناسب لان يكون مثالا للنفس الامارة كما قيل نفسك اسدك ان لم تنوق يا كلك (ما ظنك) يعنى ليس لك ظن فضلا عن علم في انه لا تدفع تلك الاسلحة بانفسها شر ذلك الاسد وذلك معنى قوله (هل تدفع الاسلحة شره) اى شر الاسد (منه) اى الرجل المذكور (بلا استعمالها) اى الاسلحة (وضربها ومن المعلوم) البديهي (انها لا تدفع الا بالتحريك والضرب فكذا لو قرأ رجل مائة الف مثلة) بل كتاب لانه كناية عن الكثرة (علمية) اى شرعية زاجرة نافعة (وتعلمها) كأنه عطف تفسير لقرأ (ولم يعمل بها) لا يفيد الا بالعمل ومثاله) وايضا يجوز ان يكون هذا مثالا من الانفس الوجداني والاول مثالا من الآفاق الخارجى (لو كان لرجل حرارة ومرض صفراوى يكون علاجه بالسكنجين والكشكاش) مما دوا آن يتداوى بهما لذلك المرض (فلا يصل) اى لا يحصل (البره) اى البجاة و'شفاء (الا باستعمالهما شعر * كرمى دوهزار رطل يماي * نامى نخورى نباشدت شيداني *) يعنى لوكثر عندك الحمر لانسكرك مالم تشربها فكذلك وانكثر علمك لا ينفعك مالم تعمل به فان قيل ان المفهوم

بما ذكر ان العلم بلا عمل وعبادة ليس له فضل ومنفعة بل زيادة مضرة
 والمفهوم من بعض الآثار فضل العالم على العابد كقوله صلى الله عليه وسلم
 فضل العالم على العابد كفضل على اذناكم قلنا لعل المعنى فضل من عبد
 مع العلم على من يعبد بلا علم بل لا يقال لمن ليس له عمل وخشية طالما
 وان جمع علما كما يشير اليه قوله تعالى ﴿انما يخشى الله من عباده العلماء﴾
 كما قيل وان العلم ليس في ذاته مقصودا بل لكونه وسيلة الى العمل
 فالعلم بلا عمل ليس بمعتد به شرعا بل تحصيله اضاءة وقت وكد بلا فائدة
 كتمذيب حيوان ولذلك ان موسى عليه السلام حين استوصى من الخضر
 عليه السلام حين المفارقة قال لا تطلب العلم لتحدث به واطلب لتعمل به
 وفي رواية قال موسى عليه السلام ادع قال الخضر يسر الله لك طاعته
 كما في رسالة على القارى في حياة الخضر قوله لتحدث يعنى لا تطلبه
 لتحدث به فقط بلا عمل او لتحدث بلا اغراض حميدة وليس معنى
 التحدث التعليم والا ففضل التعليم والتدريس اظهر من ان يخفى قال
 في القوائح المسكية العلم غرس وماؤها درس لكن طاب الثواب باظهار
 الصواب لا للمفاخرة ولا للمعصية ولا لهيجان القوة القضية ﴿ايها الولد﴾
 وفي بعض النسخ ليس ذلك بل وصل قوله ولو قرأت الخ الى ما قبله
 وهو الظاهر لكمال تقارب ما قبله لما بعده بل ما بحث واحد وهو لزوم
 العمل الا ان ما قبله توضيح بالتمثيل وما بعده تثبيت بالدليل التقى لصا
 اوسنة والعقل وهو يمكن ان يفهم من بيان مفهوم الايمان او ما قبله دليل
 عقلى وما بعده تقلى وبما ذكر عرفت ان لتوسيط هذا القول وجهها
 ايضا لانه كبحث آخر ولانه مؤذن لكمال اهتمام ما بعده استقلالاً عما
 قبله (ولو قرأت العلم مائة سنة) وحصلت فيه قوة تامة (وجعت اليك
 كتاب) اما بالتأليف او بالحفظ والملكة الراسخة (لا تكون مستعدا)
 اى متيسرا (ولامستحقا) اى لا تقا (لرحمة الله تعالى) ورضائه وجزائه

بالجنة والسلامة عن المخاوف والمهلك (الابالعمل) فبالعمل الصالح
تستحق الرحمة والجنة فان قلت اذا كان المرء مستحقا بعمله الرحمة فلزم
ان لا يجوز على الله تعالى تعذيب المطيع وهو خلاف مذهب الاشاعرة
من انه يجوز تعذيب المطيع وتنعيم العاصي بل هو مذهب المعتزلة وايضا
يقضى ان يكون الاعمال موجبا للجنة وهو ايضا ليس مذهب اهل السنة
بل مذهب المعتزلة قلت ان جواز التعذيب للمطيع عندهم انما هو بحسب
العقل واما كلامنا في الشرع وان الماتريديين منعوا ذلك وان كان عقلا
لان تعذيب المطيع وتنعيم العاصي خلاف الحكمة وان المراد بالاستحقاق
ما هو على مقتضى وعده تعالى وطاعته لاعلى ان يكون حقه الذاتي لم
في بعض المواضع الاعمال علة موجبة للجنة عند المعتزلة وسبب طأدى عند
الماتريديين وقضيل عند الاشاعرة وسبب طأدى عند الماتريديين ثم اراد
ان يثبت كون مدارية التبعة والفوز هو العمل بالكتاب والسنة والعقل
فقال (كقوله تعالى وان ايسر للالسان الا ماسى) لا يخفى ان هذا مبنى
على ان يكون المراد من السى العمل الصالح كما يشهد به النصوص الاخر
والافلو حوز شموله للعلم المجرد فلا يصلح له بل يصلح عليه (فمن كان
يرجو) اى يطلب (لقاء ربه) اى لقاء رحمة ورضائه ورؤيته كما في الجنة
(فايحصل عملا صالحا) فدل ان العمل هو المدار للقاء الله تعالى (جزاء
بما يعملون جزاء بما كانوا يكسبون) اشكل في حاشية التلويح على مثل هذه
النصوص لقوله صلى الله عليه وسلم لن يدخل احدكم الجنة بعمله ودفع
عن بعض المحققين اربابا في الآية ليست للسببية كما في الحديث بل للمقابلة
المؤذنة عن العوضية فيجوز التخلف اذا لمعطى بعوض قد يعطى لا بعوض
بخلاو السببية وايضا ان الجنة ميراث الاعمال ظاهرا وار قضلا حقيقة
وقيل نفس الدخول قفضلى وقل المراتب بالاعمال انتهى ملخصا فتأمل
(ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس نزلا)

فجنة الفردوس مسيبة عن مجموع الايمان والاعمال الصالحة لانه قرر
 في المعاني والاصول ان كون المسند اليه موصولا قديكون لا يذنان كون
 صلاته علة لخرجه (الا من قاب وآمن وعمل صالحا) فلا يمان مع العمل
 الصالح علة مفضية عن الخلاص من الهى الذى اقتضاه صدر الآية وهو
 قوله تعالى * فخلف من بعدهم خلف اضاعوا الصلاة * وقد اثبت في بعض
 النسخ ثم اراد ان يثبت المطلوب بالسنة اعنى مدارية العمل للتجاة فقال
 (وما نقول في هذا الحديث) وهو قوله (نبي الاسلام على خمس) الكلام
 مبنى على تشبيه الاسلام على سريره له اركان فالاستعارة اما تمثيلية او ممكنة
 والبناء ترشيحية فكما ان السرير ووجوده باركان بحيث لو ازيل واحد
 منها لانتفى ماهية السرير اذا لكل يتنى بانتفاء احدا جزاءه فكذا الاسلام
 بالنسبة الى هذه الاجزاء التى هى الاعمال الصالحة فالاعمال الصالحة عبارة
 عن الاسلام الذى يتمتع الفوز والظفر بدونه قطعاً (شهادة ان لا اله
 الا الله وان محمداً رسول الله) فان قيل يقتضى ظاهره ان يكون الاسلام
 الذى هو مرادف للايمان على الاصح عبارة عن الاقرار مع سائر الاعمال
 وهو ليس بمذهب لاحد بل للخوارج والمنقشنة قات اهل المراء نبي
 شرط الاسلام او كماله اوحجته (واقام الصلوة) والتعبير بالاقامة للإشارة
 الى ان المعتبر فيها ما يكون بمراعات تعديله بل بآتيان مكملاتها بما يحويها
 من السنن والآداب (وايتاء الزكوة وصوم رمضان وحج البيت من
 استطاع اليه) اى الى الحج (سيلاً) تميز من فاعل استعاع لا يخفى ان
 هذا الحديث انما يدل على مدارية عمل مخصوص وهو ليس بمطلوب
 والمطلوب مدارية مطابق العمل وهو ليس بل لازم والخاص لا يستلزم العام
 بوجه وتخصص المطلوب بما ذكر ليس بمناسب نعم ان ذلك فرع كون
 العمل جزءاً من الايمان واريد من العمل حينئذ ما هو المفروض فقط

كما سيشار ان شاملة تعالى لكن الظاهر هو المفروض المطلق لا المفروض
 الخصوص المذكور في الحديث الا ان يدعى ان ما في الحديث اصول البواقي
 ومتبوعه وقوله (والايمان قول باللسان وتصديق بالحنان وعمل بالاركان)
 اى بالجوارح اشارة الى الدليل العقلي على ان العمل مدار النجاة يعنى
 ان العمل جزء من الايمان وما يكون جزءاً من الايمان فمدار للنجاة فالعمل
 مدار للنجاة فلامساخ للاهمال والاغترار على العلم فقوله الايمان آه دليل
 لصغرى هذا القياس المطوى بكافى مقدمته ثم ما اختار من ان الايمان
 هو مجموع فعل القلب واللسان والجوارح هو مروى عن الشافعى
 ومذهب المحدثين والمحققين عن اكثر السلف على ما نقل عن الكرماني
 شرح البخارى قيل ويقادر من كلام اليعاقبة والا فالإيمان عبارة
 عن التصديق فقط مع كون العمل شرطاً على المختار من اهل السنة ومع
 الاقرار ولو مرة وخفية عند اكثر المحققين وابى حنيفة رحمة الله عليه
 ثم المراد من جزئية العمل من الايمان ما يكون جزءاً من كماله بجزئية شعر
 زيد من زيد وورق الاشجار من انفس الاشجار كما يشير اليه والافكون
 العمل جزءاً من حقيقة الايمان مذهب المعتزلة (ودليل الاعمال اكثر مما
 يحصى) واما فى بعض النسخ مما لا يحصى فليس بصحيح او محتاج الى
 تأويل اذ لا يتصور الاكثرية على ما لا يتامى ثم لما ورد ان دخول الجنة
 انما هو بفضل الله تعالى لا بالعمل كما هو مذهب الاشعرى فاجاب بانه
 (وان كان العبد يباغ) اى يدخل (الجنة بفضل الله تعالى وكرمه لكن)
 الفضل على ما جرى عادته انما يكون (بعد ان يستعد) العبد (بطاعته
 وعبادته) يعنى ان الدخول الى الجنة وان كان بفضل الله تعالى لكن كان ذلك
 انفصل منوط بالاستحقاق والاستعداد لذلك الفضل وذلك انما يكون
 بالعمل والصناعة وهذا قريب الى قول اهل المعقول ان الفيضان

من الفاعل مشروط بالاستعداد التام من القابل (لان رحمة الله قريب من المحسنين) اقتباس على وجه التحليل ففيه اشارة الى الاستدلال بوجهين العقلي والنقلي يعنى ان رحمته انما هو قريب من المحسنين بالطاعة والعبادة فالظاهر ان القرب كناية عن الوصول ثم لما ورد ان ترك الاعمال لا يزيل الايمان فادام الايمان يدخل الجنة ولو بلا عمل فاشار اليه بقوله (ولو قيل العبد يبلغ) وفي بعض النسخ هل يبلغ (ايضا بمجرد الايمان) يعنى المقرر عند اهل السنة ان العبد يدخل الجنة بمجرد الايمان بلا عمل اجاب بقوله (قلنا نعم لكن متى يبلغ) الظاهر انه للاستبعاد ولو مجازاً وقوله (كم من عقبة) الخ بيان للعبد وكخبيرة للتكثير والعقبة هنا الامر الشديد والنشء المهاب والخواف وقوله (كؤودة) قيل هو بمعنى عقبة صعبة (تستقبله الى ان يصل الى المطلوب اول تلك العقبات عقبة الايمان) اما بمعنى الاول زمانا فانه عند ترع الروح او بمعنى المعظم فانه لا اعظم مصائب منه عياذا بالله تعالى (هل يسلم) من السلامة (من الساب) سيما عند ضعف العقل من شدة سكرات الموت وقد اجتهد الشيطان باذلا جميع وسعه بانواع الحيل والتليس الى ان يكون على صورة نحو والد ينصح بدخول غير دين الحق كما نطق به الاحاديث (ام لا) يسلم من الساب واما العمل فيكون حافظا للايمان وحصنا حاجزا له اى مانعا للشيطان وان للاعمال الظاهرة اعانة قوية في رسوخ الكيفيات النفسانية فبالعمل يتقرر الايمان ويتنقى فلا يغيره ولا يزيله شر الموسوس وغوائه ويثبتته الله تعالى بالقول الثابت ثم انه من اشكال المقام ان من قواعد اهل السنة ان الله تعالى يغفر مادون الكفر لمن يشاء فيجوز الدخول بلازحة وان بعض صاحب الاعمال الكثيرة قد سلب عنه الايمان العياذ بالله تعالى كبر

صيصا يروى ان تلامذته تطير في الهواء بهمة وان بعض المؤمنين ولو
بلا عمل يكون من اهل الجنة كمن مات في اول الاسلام او مجنونا او صيبا
في الاسلام سيما سحرة فرعون فتأمل حتى يتضح الجواب بلا لزوم ملال

الاطناب (واذا وصل الى الجنة) ولو بعد العقاب (يكون جنيا مفلسا)
وانفلس لا يشتري منزلة رفيعة في الجنة (لما قال الحسن) اى البصرى
لعل هذا حديث مقطوع والا فتل تلك المطالب لانتال بالرأى (يقول الله

تعالى يوم القيامة ادخلوا الجنة برحمتى واقتسموها بقدر اعمالكم)
فاذا لم يكن عمل فباى شئ يقتسم فيه اشارة الى ماسبق ان الدخول
بفضل الله تعالى والرفعة بسبب الاعمال من مذهب البعض ﴿ ايها الولد ﴾
اعاد الخطاب وان كان ما بعده من جنس ما قبله اشارة الى زيادة اعتناؤه

العمل واهتمامه (ما لم تعمل) الصات (لم تجد الاجر) اى الثواب
كالجنة يعنى ان الجنة وان كان بفضل الله تعالى كما هو مذهب المص لكن جرى
عادته تعالى بمناسبة العمل للجنة فتأمل بما سبق حتى يزول من الشبهة
ماسبق ثم الظاهر من مقصود ما سيذكره من الحكاية ان يكون التعبير
بحوان يقال ان عملت لا تحرم من الاجر ولا تنفك عنه (حكاية) اى
هذه حكاية دالة على ما ذكرنا وهى (ان رجلا فى بنى اسرائيل) من

الامم الساقطة (عبد الله تعالى سبعين سنة فاراد الله تعالى ان يحلوه) اى
يظهروه على الملائكة اما على جميعها كما هو المتبادر من الجمعية مع اللام
اوطائفة منهم وقائدة الاظهار اما لا يذان شرف العابد ورتبته وصدق
رغبته على العباد وقوة اعتماده على ربه حيث لا ينفك عن وظيفته مع
حصول يأس منفعة اولافادة ان العمل يؤثر فى تبديل الشقاوة بالسعادة
او تنبى على المناشكة فافهم (فارسل الله تعالى ملكا) قوله (يخبره) صفة

ملكا بمعنى ليخيره اى ليخبر الملك ذلك العابد (انه) اى اذكرك ايها العابد
 (مع تلك العبادة) الكثيرة (لايلىق به) اى الاجر و (الجنة) حاصله
 وان اكثرت العبادة ليس لك فيها نفع لكن يشكل اما بلزوم كذب الملك
 او عدم نفع العبادة والمقام فى ضمها الا ان يقال مراد الملك ان عملك ليس
 موجبا لك الاجر وان كان سببا ماديا للاجر بل الاجر انما هو بالفضل
 (فلما بلغه) من التبليغ (قال العابد نحن خلقنا للعبادة) كما قال الله وما
 خلقت الجن والانس الا ليعبدون (فينبى لنا ان نعبدوه) اى الله هذا
 قريب ان يكون جوابا على طريق اسلوب الحكيم فى علم المعانى يعنى
 لم يجعل الله عبادتنا اياه مشروطة بلياقة الاجر بل امرنا على الاطلاق ولم
 يأمر بشئ غير العبادة وما امروا الا ليعبدوا الله فليس لنا فى جميع الاحوال
 شئ غير العبادة (فلما رجع الملك) الى الله تعالى لكن بلا كيف ولا جهة
 ولا مكان (قال الهى انت اعلم بما قال) اى العابد (فقال الله تعالى اذا
 هو لم يعرض عن عبادتنا) لعل الظاهر بمعنى اذا لم يعرض العابد باذا
 الشرطية ويمكن ان يكون اذن بالتون لا بالالف بمعنى تأكيد جواب
 مرتبط بمقدم او منبه على سبب حصل فى الحال فليس بعامل فيدخل
 الاسمية كما فى قولك اذن انا اكرمك فهذا وان كان قريبا من حيث المعنى
 لكن كتابة طامة النسخ بالالف يبعده (فحنن) بعظمة شاننا (مع الكرم)
 اى مع كوننا صاحب كرم والكرم يقتضى الاحسان والفران (لا تعرض
 عنه) بل قبله بانواع المعطاي والانعام (اشهدوا يا ملائكتى انى قد غفرت له)
 الاشهاد على نهج الشرع الذى وضعه الله تعالى اولكمال ايقان نفع العبادة
 والا فلا حاجة الى الاشهاد فى وعد من لا يخلف الميعاد ولا يغيب شئ
 من علمه فالتى حصل من هذه الحكاية ان الاصرار على العبادة كان
 سببا للنجاة بل كان داعيا الى محو اشقاوة والتبوء باستعانة لكن برزاق

ذلك ليس من العمل بل من صدق العقيدة اقول ذلك ليس بقطعي غاية المدخلية وذالائنا في مدخلية العبادة ثم هذا وان وافق مذهب الماتريدية من ان السعيد قد يشقى والشقى قد يسعد لكن لا يوافق مذهب الاشاعرة من ان السعيد سعيد ابدا والشقى شقى ابدا فافهم قال في الطريقة المحمدية في آخر حيل الشيطان في الطاعة يقول الشيطان آخرها ان خلقت سعيدا فلا يضرك ترك العمل وان شقيا فلا يضرعك الجد في العمل واجاب من جانب نفسه اما عبد فليس للعبد الا امثال امر مولاة وانى وان كنت شقيا احوج الى العمل لكلا اليوم نفسى على انه تعالى لا يعاقبنى على الطاعة البتة على ان دخول النار بالعبادة احب الى من الدخول بالشقاوة وانه تعالى لا يخلف وعده وقد وعد بالثواب على الطاعة فمن لقي الله تعالى على الايمان والطاعة ان يدخل النار البتة وانه مسبب الاسباب وربط الاشياء بالاسباب الفاضحة كالنيث للنبات انتهى ملخصا * حكاية اخرى * قال رجل لعابد في مكة انى رأيتك في اللوح شقيا قال العابد انى رأيتك مداريعين سنة لكننا خلقنا للعبادة فليس لنا الا العبادة (وقال رسول الله

صلى الله عليه وسلم حاسبوا انفسكم) اى اعمال انفسكم بزيادة الصالحات والا فلا يظهر فائدة الاحتجاج بالحديث بالنسبة الى مدارية العمل بالآخر فهذا في الدنيا (قبل ان تحاسبوا) فى الآخرة (وزنوا قبل ان توزنوا وقال على رضى الله عنه من ظن) اى اعتقد (انه بدون الجهد) اى المجاهدة فى العمل (يصل الى الجنة) ولقاء ربه (فهو متعن) اى مقطوع ليس بو اصل كما فهم من القاموس وقد فسر فهو فى خسران واحق اذا لوصول انما هو بالمجاهدة قال الله تعالى والذين جاهدوا فىنا لنهدينهم سبلنا (ومن ظن انه ببذل الجهد يصل فهو متعن) اى متعب فى العمل يعنى يلزم عليه تحمل العسايب ومشقات فى العمل

(قال الحسن رحمة الله عليه طلب الجنة بلا عمل ذنب من الذنوب) غير تركه يعنى كما ان ترك العمل ذنب فكذا الطلب بدونه (وقال) اى الحسن (علم الحقيقة) يعنى العلم الحقيقى (ترك ملاحظة ثواب العمل لا ترك العمل) يعنى ان العابد لا يترك العبادة وان ترك ثوابها كما عرفت فى مقصود الحكاية السابقة وفى بعض النسخ وقال عالم الحقيقة فيكون لفظ عالم فاعل قال ويكون مقول اقول قوله من ترك ملاحظة العمل اى ثوابه لا يترك العمل (وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الكيس) اى صاحب العقل (من دان) من الدناءة اى يجعل (نفسه) حقيرا (وعمل لما بعد الموت) من الحشر والصراط والميزان والحساب وغيرها ومجموعها يكون بعد الموت من الاعمال الموجبة العادية للجنة (واللاحق من اتبع نفسه هواها) اى هوى النفس (وتسمى) اى رجو (على الله) اى من الله (المغفرة) لان مجرد التمسى بلا عمل كتمنى محال قال فى عوارف المعارف النفوس مجبولة على سوء الادب والعبد مأمور بحفظ الادب والنفس تجري بطباعها فى ميدان الخافة والابدية يرها يجد الى حسن المطالبة فمن اعرض عن الجهد فقد اطاع عنان النفس وغفل عن الرماية ومهما اظنها فهو شريكها في ايها الواجب لا يحنى ان هذا متصل معنى الى قوله وتيقن ان العلم المجرد لا يأخذ ابداً فهو متصله لفظاً للكان احسن (كم من ليل) لفظ كم خبرية لاتكثير اى ليل كثيرة (احييتها) من الاحياء فالليالى فى انفسها كالموت واشغلتها بالطاعات كالروح فالليلة المعمورة بالطاعات كالحى لكن لا بد من اعتبار تحمل يظهر وجهه من قوله فويل لك آه (بتكرار العلم) اى بمسالة كتب العلم فقوله (ومما انة الكتب) عطف تفسير (ومرت على نفسك

والثاني تهذيب الاخلاق يعنى احد هاتكميل نفسه والاخر لا كمال
غيره او الاول نعم الجنان والثاني لقاء الرحمن او الاول دخول الجنة
والثاني دخوله بلا حساب او الاول خلاص نفسه والثاني تخليص الغير
بالشفاعة اذ للعلماء العاملين حظ عظيم في مقام شفاعة الشافعين اذ ليس
للاحسان جزاء الا الاحسان ثم استشهد لذلك شعرا وقال (وقد صدق
من قال • شعر • سهر الميون) اى اليقظان (لغير وجهك) لغير
تحصيل رضاك (ضايح) بل خاسر (وبكاؤهن) اى الميون (لغير
فقدك) اى لغير فقد طريقك او شريعتك او لاجل غير فقد لقائك
(باطل) لاصحته ولا تقع بل البكاء النافع ما يكون لفقده تعالى تحصيل
العلوم في غير رضائه تعالى كافي غرض الدنيا ضايح يعنى اقضاء عمر
وتضييع وقت ليس له فائدة كتعذيب الحيوان وكل كد وزحمة في تكريره
وجمه هباء ووزر وبال اذله الويل لكونه من علماء السوء كما قال عليه السلام
ويل لامنى من علماء السوء وروى ويل للجاهل مرة وللعالم مرتين
وفسر الويل في حديث جامع الصغير من قوله عليه السلام ويل واد
في جهنم يهوى فيه الكافر اربعين خريفا قبل ان يبلغ قعره وفيه
ايضا عن كعب بن مالك من طلب العلم ليجارى به العلماء اوليما رى به
السفهاء او يصرف به وجوه الناس اليه ادخله الله تعالى النار وانما يزيد
عقوبتهم لانهم يزيدون للجهلاء جهلا وفجورا وتقسى قلوب المؤمنين
ولذا قيل اذا عز طالم واذا ذل طالم ذل طالم واما فضائل الصالح
الصالح فما لا يحيطها اليان بل يعجز عنها الاقلام ويتحيرن عند بحار
فضائله الافهام ﴿ ايها الولد ﴾ (عش ماشئت) امر من العيش بمعنى
الحياة لعله امر تهديدى كقوله تعالى • اعملوا ما شئتم فقيه تخويف عن
طلب الحياة لانها ليست بحقيقة بل استمارة ومجازاة لانها تزول سريعة

وتتقدم قريبا لان الكل يصعد الموت وفي عداد الموتى كما قيل في قوله تعالى . انك ميت وانهم ميتون * ولذلك ذكر الممت الذي للثبوت دون اسم الفاعل وبما ذكر عرفتم معنى قوله (فانك ميت) يعنى اى زمان كثير ووقت مديد طويل رجوت فيه الحياة ووصلت اليه مع انه وهمي فانت من الموتى ومن كان من الموتى يتسع بما يكتفى به للميت بدون ادخار شئ ولا يميل الى حذب الدنيا ولا يضع عمره الذى لم يعط له شئ اعز منه فى حطامها كالذى يحصل العلم بمباهاتها وامراضها كما قال بعضهم . كل من عليها فان وآخر لباس الانسان الا كفان فاعتبروا يا اولى الاباب . واسلكوا سبيل الحكمة والصواب . ولا تركنوا الى الدنيا فان الخلود فيها محال . والاعتماد عليها ضلال . سلاية لنعم اكله للام لنتها قليلة وحسرتها طويلة اين قياصرة القصور . اين هراصة الدهور . اين شداد الذى رفع العماد . اين تبع وعاد اين الآباء والاجداد . لوبقى ساكنها ما خربت مساكنها . وفي نصائح بعض الحكماء كل القوت والزم السكوت . وعال النفس فانها تموت . وذكرها بين يدي الحى الذى لا يموت . وقال بعضهم ولا تعمركم كما لست فيه قرب الدار ليس له مكان فاصبح امكنهم ضرورا وجمعهم تبورا ومساكنهم قبورا فاين من ضاق هم القصر وراق لهم العصر . قيل كتب على قبر ابي خيفة رحمه الله تعالى . شعر . يا واقفا بقبرى متفكرا فامرى . بالامس كنت مثلك غدا تصير مثلى . وروى ان داود عليه السلام رأى فى غار ححرا على رأس قبر مكتوب فيه ملكت الف سنة وفتحت الف مدينة وهزمت اعد حيش وفضعت اعد بكر ثم صرت الى مائرى من سكان النوى شعر . فان كنت لا تدري متى الموت فاعلمن . بامك لا تنبى الى آخر الدهر .

(رجب مائتات) من اسماء الاولاد والامول والمناصب والمراتب رتبة يدي . نس عمره في هويها داند اليه اقيات الصالحات التى تبقى ثمراتها

ابدالاً بآباد وتوصل اصحابها الى رفع الدرجات في الجنات العاليات متعاقباً بقدر
 الذي هو امر من القداء عوائق الجسدية وكدورات عوائق الهيولانية
 (فانك مفارق) عن كلها لان يد اللسان في الكل يد امانة وطارية
 لا ملك له او المعنى ان شئت احببت متاع الدنيا وان شئت احببت ذخراً لآخرة
 فانك مفارق عن متاع الدنيا وينقل ما جمعت الى الغير وتبقى بحسابه بل
 بعذابه صفر اليد فتكون اسير الغير ومن يحب الآخرة يختار ما يبقى على
 ما ينفي هذا على نظرك قوله تعالى : فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر .
 الآيات في الكهف كما قال بعضهم : ما اكل الانسان فقد اقصاه وما ابسه
 فقد ابلاه وما علمه وعمله فقد ابقاه . وان الدنيا اقبالها منوطه بادبارها
 ورأينا التوجه الى الله تعالى حتماً مقضياً وفراق الاحبة وعدا مأياً . وان
 الدنيا دار محنة ومشقة وفراق . والآخرة دار سرور ولقاء وتلاق .
 فطوبى لمن كان يومه يوم التلاق . وويل لمن كان يومه يوم الفراق . وان
 الدنيا دار بلاء وفناء وعبور لادار بقاء ودوام وسرور اولها ضعف
 وقنور وآخرها موت وقبور (واعمل ما شئت) من اتباع الهوى
 والاشتغال بخطط النفس او اتباع سيد المرسلين وتكديله سائته واجراء شريعته
 قال بعض نبياء كتبه الى بعض اصحابه اللهم لمة همة ابناء الدنيا دنياهم وهمة
 اهل الآخرة اخريهم وخديم الدنيا اسير وخديم الآخرة اجير
 وخديم الحق امير * نسئل الله ان يعصمنا عن هفوة شكوك وويل في غيره
 في كل امر وساعة ولا لنا سوى الله في الخلق من بديل والله على ما نقول
 وكيل (فانك مجزى به) ان خيراً فخير وان شراً فشر فمن شاء فليعمل
 الصالحات وليصل الى الجنات العاليات ومن شاء فليعمل السيئات وليصل
 الى نيران الدركات بما ايها الولد : ثم اراد ان يبين العلو التي لا تقع
 في تحصيلها فقال (ولى شئ حاصل لك) الخالص ان لا يتوب . انكرى

اى لا يحصل لك نفع (من تحصيل علم الكلام) فان قيل كون الكلام
 ممنوما وان كان موافقا لما في نحو الدرر من الشافى رحمه الله تعالى انه قال
 لان يلقى الله تعالى عبد باكر الكبار خير من ان يلقاه بعلم الكلام فاذا
 كان حال الكلام في زمانهم هكذا فما ظنك بالكلام المخلوط بهذهيات
 الفلاسفة المغمورة باطيلهم المزخرفة انتهى ولما في غيره من منع ابي
 حنيفة وكذا ابي يوسف ورحمهما الله تعالى لكنه مخالف لما في التاتارخانية
 والبرازية واختاره في الطريقة المحمدية من انه واجب على الكفاية بل المص
 نفسه اشار الى جوازه في المتقد من الضلال قلنا المتع محمول على وراء
 الحاجة او على انه لتخجيل الخصم وتغليطه كما في البرازية او للخلط
 بالفلسفات كما فيه ايضا واشير في الدرر بل نقل عن الاحياء كونه من
 فروض الكفاية ان خصص بما هو المقاصد الكلامية مع اداتها وما هو
 مجمع بين اهل السنة واما مبادئ فن استقصاء الكلام كما نقل عن المص
 واما الفروق بين الاشاعرة والماتريدية فقليل من التندوبات (والخلاف)
 هذا اما علم يعرف به تفاصيل خلاف المتكلمين او الفقهاء او علم الميزان
 او علم المناظرة * الاولى يعنى مجادلة الفرق الصالة بل الفلاسفة ممنوعة
 في نفسها والاشتغال بردهم ليس بمفيد لانهم لا يلزمون بذلك لمجبولية
 طباعهم على التفتت فلا يفيد شيئا سوى تشهير مذاهبهم كما نقل
 عن بعض السلف لكن نقل عن المص ان ذلك فرض عند الخوف
 من الزين في عقائد اهل السنة * واما خلاف الفقهاء فله من التندوبات
 لما في الفتاوى النظر في كتب اصحابنا خير من قيام الليل وان كان بلاسماع
 ومن قراءة القرآن بل من صلوة التسييح التي هي افضل النوافل
 لان كل مجتهد متساو في الصواب او الخطأ في نفسه * واما علم الميزان
 فاشار اليه المص في المتقد انه في نفسه جائز بل لازم وانما الآفة باهاله
 في العلوم الدينية فلتنع من المنطق مبنى على نحو هذا وقد قال على القارى
 في شرح حديث الاربعين عن السيوطي انه يحرم علوم الفلاسفة كالمنطق

بإجماع السلف واكثر المتبرين كابن الصلاح والووى وجمعت في تحريره
 كتابا قلت فيه نصوص الائمة والغزالي رجع الى تحريره بعد ثناء عليه
 في اول المنتقى وجزم السلفي عن اصحابنا وابن الرشيد من المالكية بان المشتغل
 به لا يقبل روايته انتهى لكن السيوطي في الاقان صحح ان القرآن مشتمل
 على الحجج المنطقية والقواعد الجدلية لكن على طريق الاشارة
 لا الصراحة لعدم شهرة ذلك عند نزول القرآن الذي نزل على لسانهم
 قائم والتحرير ليس على اطلاقه * واما علم المناظرة فاعلمه عند عدم الحاجة
 والضرورة والاقتل عن المص جواز الاشتغال بمجادلات الفرق عند
 مس الحاجة كيف وهو جزء من علم الاصول وهو مما يحتاج اليه
 على الاطلاق كاتفقه وقال البزازی قوله تعالى * وتلك حجتنا آتيناها
 ابراهيم على قومه ترفع درجات من نشاء * اشارة الى مناظرة ابراهيم
 عليه السلام ودل كونه من حجج الله مضيئا الى نفسه على قدر شرفه
 (والطب) قال في التاتار خاتية انه من فروض الكفاية والتعمق فيه
 ليس بواجب بل فيه زيادة قدرة على الكفاية وعن الشافعي في بعض
 شروح السراجية العلم علمان علم الايمان وعلم الابدان وان حكم بوضعه
 عند كونه حديثا كما في الخلاصة وقد قال بعضهم ان الطب فرض كفاية
 عند الغزالي ويستحب عند الجمهور قائم هنا ليس مما يعول عليه على
 اطلاقه الا ان يحمل على ان الاشتغال بالمفضول عند امكان الافضل
 من قيل ما قيل حسنات الابرار سيئات المقربين وان مثله من الكفاية
 عند اقامة الغير مما يعد من تضييع العمر ولهذا لم يشتر عمله من
 علماء الدين مع حرصهم على درك الفضائل (واندواوين) جمع ديوان
 (والاشعار) لعلهما متحدان وان فهم التغاير عن كلام بعض (والنجوم)
 قال في التاتار خاتية واما علم الشعر والتبرنجات والطلسمات ونحوها فهي
 غير محمودة روى عنه عليه السلام في حق ابيات العرب علم لا ينفع

وجهل لا يضر وعد في الاشياء اشعار المولدين من الفزل والبطالة
 من المكروه والاشعار مثل ما ذكر فيها الوطن والفرار التي لا سخر فيها من
 المباح والتجيم من الحرام كالفلسفة وفي بعض الرسائل عن الاشياء عد الاشعار
 التي تأتي عن سخافة العقل كالتى تتعلق بمشق النساء من الحرام لكن
 عن القشيري في التى قصد بها التمثيلات كافي بعض السالكين يجوزها
 وفي قاضيخان في التى ذكر فيها الفسق كالتحر والعلام بالكراهة وعلل
 بانه من الفواحي وعن بعض الكتب ان كان بطريق الاستدلال
 كاستدلال الطيب بالنقض بقضائه تعالى فجائز وان لا بقضائه تعالى
 او بدعوى علم الغيب فكفر (والمروض) لعل حاله مثل حال الشعر
 بل اشنع (والتحوي والتصرف) لعل المراد منها بل من الكل الافراط
 في الاشتغال على وجه يعطل الاهم من العلوم والعبادات وراء الحاجات والا
 فلكون القرآن عربيا يتوقف الوقوف على معانيه عليهما فكيف يتصور المنع
 من علم يتوقف عليه القرآن والحديث قال ابن الحبر في شرح الاربعين
 وجب كون المنطق علما شرعيا اذ هو ماصدر من الشارع او توقف
 عليه الصادر من الشارع توقف وجود كعلم الكلام او توقف كعلم النحو
 والمنطق انتهى وبالجملة ان المنع في اكثر هذه العلوم كترك العزيمة والقناعة
 بالرخصة والمتصوفة جعلوا الرخص كالحرام بلا ضرورة والاعتصام
 بالامزام كالقروض والوجبات قافهم ذلك وفي شرح الحصن لعل القارى
 قال الشبل حين قيل لم لم تقنع باب الافادة ليتنفع اصحاب الاستفادة فقال
 والذي نفسى بيده لحضور قلبي في استقرار نور ربى خير من علوم الاولين
 والآخرين وهذا المعنى هو زبدة كلام الانبياء والمرسلين وباقي الاحكام
 والامور انما هو من العوارض في سير السالكين فاقصد المقصد الاقصى
 والمنزلة الاعلى والمنظم الاسنى والحالة الحسنى الموجبة للزيادة في الدنيا
 والمقى انتهى وذلك عندهم بعلم تصفية الباطن المشار في الحديث

بعلم المكاشفة (غير تضييع العمر) فيما لا يعتد به اصلا او كالا كما عرفت
تفصيله (بجلال ذى الجلال) القسم اما لصدق الرغبة في جواب القسم
اولامارة الانكار لعدم التعارف من نحو الانجيل او ما يقال انه لا يسئل
ولا يعاقب الميت من حين قبض الروح الى ان يدفن كما في بعض الكتب
(انى رأيت في الانجيل) يشكل بمنع النظر للكتب السابقة كما في حديث
عمر رضى الله تعالى عنه وقرر في الاصول ان شريعة من قبلنا شريعة لنا
لكن اذا قصها الله او اخبر الرسول لعدم الامن فيها في ايديهم من الكتب
لاحتمال التحريف الا ان يفرق بين ما يتعلق بالاحكام وغيره او بمخالفة
قواعد شريعتنا او عدمها وادعى ان ذلك ليس بمخالف بقاعدة ولا بآثار
قوى او ضعيف فتأمل (ان عيسى عليه السلام قال من ساعة ان يوضع
الميت على الجنازة) بكسر الجيم الذى يحمل به الميت (الى ان يوضع
شفيرا القبر) طرفه (يسئل الله تعالى بمظلمته منه) الظاهر بلا واسطة
ملك (اربعين سؤالا) (اوله ما يقول الله تعالى عبدى طهرت منظر
الحلق سنين) اى مدة عمرك بتزيين الجوارح سيما بالاشتغال بنحو العلوه
السابقة ففائدة هذا النقل هى هذا يعنى ان مثل تلك العلوم انما هو
لتطهير منظر الحلق وتطهير منظرهم مما يسئل عنه ابتداء سؤال مناقشة
وعتاب (وما طهرت منظرى ساعة وكل يوم النظر في قبئك) بل علمه
محيط دائما احوال قلوب كل احد (فيقول يا عبدى ما تصنع بغيرى)
الظاهر استفهام انكار والباء سببية يعنى لا تصنع لاجل غيرى بل ليكن
عملك لاجلى لانك مستغرق بنعمى وليس لك لعمة ولو حقيرة من غيرى
حتى يكون داعيا لعملك له ويشير اليه قوله (وانت محفوف) اى محاط
ومستغرق (بخيرى) الظاهر جملة حالية في مقام التعليل كما اشير (اما انت

اصم لا تسمع) هذا القول اما من الانجيل فكأنه تعالى يقول الم تعلم ورود خيرى عليك فلم لم تعمل على موجه بل تعمل على خلافه من تطهير منظر الخلق او بمن يخاطب طالبه المهود الم تسمع مثل هذه القصة فلم لم تعمل ﴿ ايها الولد ﴾ فلما اوهم فيما سبق المتع عن العلم بالكلية فدفعه مع العناية الى اهتمام العمل ايضا وقال (العلم بلا عمل جنون) لان العلم سوى الاعتقادات ليس بمقصود في نفسه بل لاجل العمل فلو لا العمل فلا قائد فيه فتحمل اعباء العلوم وارتكاب مشاق تحصيله بلا عمل لا يصدر الا بمن سلب عنه العقل اذا العلاء لا يتجاسرون على محن مالا ينفعهم (والعمل بلا علم لا يكون) عملا اصلا او معتدا به اذا احكام العمل وتميز انواعها وبيان ماهيته وما يترتب عليه انما هو بالعلم وقد قيل ان الصوفي الجاهل مسخرة للشيطان كما في الفوائح المسكية انه غلب على الشيخ عبدالقادر الكيلاني العطش في بركة قال قاطني سحابة وتزل على منها شئ يشبه الندى فترويت به ثم رأيت نورا اضاء به الافق وبدت لي صورة ونوديت منها يا عبد القادر انا ربك قد حلت لك المحرمات فقلت اعوذ بالله من الشيطان الرجيم اخفس يا عين فاذا اقبل ذلك النور ظلاما والصورة دخانا ثم خاطبني وقال نجوت مني بعلمك لحكم ربك وفقهم وقد اضللت بمثل هذه الواقعة سبعين من الصوفي الجاهل (واعلم ان كل علم) اى مجرد عن العمل (لا يبعدك اليوم عن المعاصي) يعنى ان العلم الذى لا يبعدك بمجردك عن المعاصي (ولا يحملك) اضطرارا (على الطاعة) في الدنيا كذلك (ان يبعدك غدا عن نار جهنم) فلا تفتقر بعلمك فان العلم ليس بمستقل في هداية الطريق المستقيم بل لا بد من التقيد والاهتمام بعمل بموجه بكسر النفس وترك الهوى وصرف الاوقات الى دقائق وضايف الاعمال وحقائق رواتب الطاعات في جميع الاحوال (واذا لم

تعمل بملك) اليوم (ولم تدارك الايام الماضية) بالتوبة الصادقة والقضاء
 واداء الحقوق واسترضاء الخصوم مع ان لكل وقت وظيفة فلوقات فنى
 اى وقت بتدارك بل للوقت الآخر وظيفة كذلك (تقول غداً يوم القيمة)
 بيان لمنى الغد على طريق التوضيح (فارجعنا) اى اعدنا لعل الفاء
 متعاق على ماورد عليه من العقوبات او آثارها اوجى على طريق الاقتباس
 فلا يقصد تعلقه بما قبله هنا بل المتعلق مطلوب فى محله الاصلى (لعمل صالحاً)
 غير الذى كنا لعمل (فيقال يا احمق) القائل من المشاككة (انت من هناك
 جئت) يعنى قد جئت من تلك الدنيا او من اى محل نجى . لقد صدق
 من قال يا من تساعد عن مكارم خلقه ولبس الفاخر بعلوم الظاهرة
 من لم يهذب علمه اخلاقه لم ينتفع بعلومه فى الآخرة ﴿ ايها الولد ﴾
 لعل هذا اشارة الى بيان طريق العمل وقدر الاجتهاد فيه (اجعل المهمة
 فى الروح) لعل المعنى ليكون قصدك الى تجلية الروح التى هى المقصود
 الاصلى للمتصوفة اذا لوصول الى المقامات بقطع العقبات والى المكاشفات
 والتجليات لا يكون الايها وتجلية الروح لا تحصل الا بتصفية القلب
 وذا لا تحصل الا بتزكية النفس واليها يشير بقوله (المهزيمة فى النفس)
 يعنى اجعل الكسر اى القهر والمخالفة فى النفس وهى قوة شهوة تتعلق
 بكل البدن على السوية وهى منشأ الصفات الذميمة واتصفها بالحيدة
 قال عليه السلام اعدى عدوك الحديث فان لم تقهرها بل وافتتها وساعدت
 دواعيها فتجعلك خديماً لنفسها واسيراً لها ومن كان كذا لا يخدم ولا يبعد
 مولاه لان من كان مسخراً لعدو الله وخديماً له لا يعبده الله تعالى (والموت
 فى البدن) عد نفسك من الموتى واقنع بما يحصل به وطر الموتى او اعمل
 للموت (لان منزل القبر) فمزمزك الذى هو ملكك خلاف منازل

الدنيا لاها عارية عندك فالعاقل لا يضيع عمره في تعمير ملك الغير دون
تعمير ملكه (واهل المقابر ينظرون اليك في كل لحظة حتى تصل اليهم)
لعلهم يتبركون بحواريته ويتفهمون بصحبته او قريته ولذا عدم حقوق
الميت دفنه قرب قبور الصالحين وقبضاء في الدعاء اللهم انى اعوذ بك
من جار السوء في دار المقامة فان جار البادية يتحول (اياك واياك) تأكيد
تحذير لزيادة اهتمام العمل الذى يسره وتركه يحزنهم (ان اصل اليهم
بلا زاد قال ابو بكر الصديق رضى الله تعالى عنه) لعل الغرض من النقل
بيان فائدة العمل وتأيد منافع العمل ومن غرائب مناقبه رضى الله عنه
في القوائيم عن رضوان السمان انه قال كان لى جار فشتم المبكر وعمر
رضى الله عنهما فصار بينهما فالتصرفت الى منزلى فمغموما حزينا
فتمت تارك الصلوات من الغم قرأت رسول الله عليه السلام فشكيت
من سبه اليهما فقال خذ هذه الدية فاذهب فاضجمته فذهبت
فانتهت واتانا اسمع الصراخ من داره فقلت انظروا ما هذا قالوا فلان
مات فجاء فلما كان الصباح نظرت اليه فاذا حط موضع الذبح (هذه
الاحساد) اى احساد الانسان (قصص الطيور) اى كقصص الطيور
التي من شأنها ان ترتفع الى جانب العلو اى عند خلاصه من القفص (واصطبل
الدواب) جمع دابة اى من شأنها ان لا تقتل بطبعها من اصطبلها لعلف
ولو انتقلت تنقل الى اخرى سفل مثلها (تفكر في نفسك من ايها)
اى من القفص والاصطبل (انت ان كنت من الطير العلو) اشارة
الى وجه الشبه وذلك انما يكون بتزكية النفس وتهذيب الاخلاق والهدى
في الاعمال والخوف واخشية فى الباطن والظاهر (فحين نسمع طنين)
صوت (صبر ارحمى) حين الانتقال من دار الفناء من ملكة الرحمة
وهو عند نزح ويقولون (الاتخافوا) للانتقال الى دار غربة ووحشة

(ولا تحزنوا) لترك محو الاولاد والاحباء والاموال وفراقهم (وبشروا بالجنة التي كنتم توعدون) يا ايها النفس المطمئنة بذكره تعالى وطاعته الا بذكر الله تطمئن القلوب ارجى الى ربك الآب (تطير صاعدا الى ان تقعد في اعالي بروج الجنان) يعنى حين يخرج روحه يطير الى الجنة ويتقرر فيها وهذا معنى قوله الى ان تقعد في اعالي بروج الجنان (كما قال عليه الصلاة والسلام اهتز عرش الرحمن من موت سعد بن معاذ رضى الله تعالى عنه) وقال شراح الحديث انما يهتز تشيطا وسرورا القدوم روحه اذا لعرش موضع ارواح السعداء وقيل المراد حملته يهتزون اما لمسيرتهم او من ثقله ثوابه وقيل السرير الذى يوضع عليه الميت لتقلته بالثواب ايضا والكاف في قوله كما قال بمعنى المثل فيعد العرش من الجنة بحكم المجاورة كما قال عليه السلام سقف الجنة عرش الرحمن (واليباذ بالله ان كنت اى لمؤذ بالله اليباذ فمنعول مطلق لفعل محذوف عطى على قوله ان كنت من الطير العلوى (من الدواب السفلى) ارسال النفس على هواها والميل الى لذتها (كما قال الله تعالى اولئك كالانعام) اى كالدواب وجه الشبه على سوق المصنف يقتضى الانتقال من مكان سفلى الى اسفل منه والظاهر هو عدم الشعور والتأمل في عواقب الاور وترك الاستدلال فيما يستدل عليه فافهم (ملهم اضل) في عدم الفهم والشعور (فلا تأمن من انتقالك من زاوية لدار) اى الدنيا (الى هاوية التار) اما علم جنس نار جهنم اول طبقتها يعنى ان كنت من الاشقياء يكون موتك سببا لدخول النار قال الله تعالى يوم يرون الملائكة لا بشرى يومئذ للمجرمين ويقولون حجرا محجورا وجاء في الخبر فحين الموت يدخل الملائكة في عروقه ويمصرون روحه من قدميه الى ركبته ثم طائفة اخرى الى البطن

ثم اخرى الى الحلقوم فمعد ذلك ان كان مؤمنا ينشر جبرائيل عليه السلام جناحه الايمن وفيه صورة الجنة وما فيها من الحور والقصور والفلما ن فيرى مكانه في الجنة ولم ينظر الى ابويه واولاده فيخرج روحه لحبه وان كان منافقا ينشر جناحه الايسر وفيه صورة النار وما فيها من العذاب كالقطران والحيات والعقارب فيرى مكانه في النار فلم يقدر الى نظر

اولاده وابويه من فزع ذلك المكان (روى ان الحسن البصري رحمه الله

عليه اعطى له شربة ماء بارد فلما اخذ القدح غشي عليه) اى زال عقله

(وسقط) اى القدح (من يده فلما افاق قيل له مابالك يا اباسعيد قال

ذكرت) اى اخطرت الظاهر من الذكر (انية) اى طلب (اهل النار

حين يقولون لاهل الجنة ان اقبضوا) اى صبوا (علينا من الماء او عمار ذكركم الله

من نعم الجنة) ثم الفيسان اما للخوف لان يكون من اهل النار انما تليق

ذلك واما للنشاط والسرور لئلا اهل الجنة وعلى التقديرين تحذير عن ترك

العمل وتحريض على فعله لئلا المقصود من قص هذه هو ذلك (ايم الولد)

(ان كان) افظ ان بمعنى لوبل الاولى ان يقال لو كان (العلم المجرد كافيا لك

ولا تحتاج الى عمل سواء) الظاهر عموم العمل الى الفضائل وظاهر قوله

(لكان نداء هل من سائل) اى نداء مناد من قبل الله تعالى وقت التلك

الاخير من الليل هل من سائل اى داع فاستجيب له (هل من مستغفر)

فاغفر له (هل من تائب) فاقبل توبته (ضايحا بلاقائدة) يقتضى التخصيص

بالفرائض والواجبات اذا الاستغفار والتوبة انما يكونان لمعصية والمعصية لا يتصور

في ترك الفضائل الا ان يفرق بين توبة الخواص واستغفارهم وبين العوام

والاشكال بالعوام والكلام في الخواص فان قلت العالم الغير العامل يجوز

منه الاستغفار والسؤال فكيف يصح الملازمة قلت الظاهر من الاستغفار

ونحوه هو الشمول بالأعمال أى تركها وممتنع شرطا ان يستغفر على ترك
عمل مع الاصرار على ذلك الترك وعدم القصد على آتيانه على ان مثل هذه
من الخطايا المقصودة منها الترغيب على ما ينفعهم والترهيب عما يضرهم
فلا يضر مثل تلك الشبه كالتحقيقات فاعرفه ثم بيان هذا المقام على نهج
مانبه فى المرام مضمون حديث نقل عن غاية البيان عن النبي عليه السلام
والافتل هذه المطالب بما يمتنع ادراكه بالرأى بقائه انما اختار فى اثبات
العمل باستغفار السحر وتوبته كما اشير وسيصرح فيما آتاه للتأييد ايذانا
على منزلة دعاء السحر وتوبته وكذا جميع عبادته على سائر الاوقات
كايذل عليه جميع ما سيذكره من قوله (وروى ان جماعته من الصحابة

رضوان الله تعالى عليهم اجمعين ذكروا عبادة بن عباس رضى الله تعالى
عنهما) وهو من كبار فقهاء الاصحاب ومن العبادلة الثلاثة الظاهر ذكر
علمه والا فلا يحسن التأيد لما قبله (عند رسول الله صلى الله تعالى عليه

وسلم قال لم الرجل هو لو كان يصلى بالليل) الظاهر هو نحو التهجيد
وتخصيصها لقوة شرفها لان ناشئته الليل هى اشد وطأ واقوم قىلا وفى
بعض التفاسير عن النبي عليه السلام ركعتان يركعهما البعد فى جوف
الليل الاخير خير له من الدنيا وما فيها ولولا ان اشق على امتى لفرضتهما
عليهم وفى جامع الصغير بلفظ يركعهما ابن ادم بدل البعد وفيه ايضا
ركعتان فى جوف الليل يكفران الخطايا ثم الظاهر انه لو كفى العلم المجرد
لسكت عليه السلام عند مدح ابن عباس رضى الله عنهما ولم يسكت بل
جعل مدار المدح صلوة الليل وكان مدار المدح ليس مجرد علم الصلوة
بل انضمام الصلوة بعامة رضى الله عنه كما فى جامع الصغير ركة من طم
بالله خير من الف ركة من مجاهل بالله وفيه ايضا ركعتان من طم افضل
من سبعين ركة من غير طم (وقال صلى الله عليه وسلم لرجل من اصحابه

يا فلان لا تكثر النوم بالليل فان كثرة النوم بالليل يدع (اى يترك بمعنى يجعل) صاحبه قتيلا يوم القيامة) وفي طهارة القلوب واعجب لمن يضع سحره بالنوم كمن يبيع التاج وقد بقى عنده شيء يذوب لسخافته فينادى ارحموا من يذوب رأس ماله يا مضيئا اوقاه بالكسل كلما كان الفقير كسلانا لا يجد الفناء تباع قيام الليل بزيادة لقمة وشربة كأس النوم ففانك رفعة تحبب في جنوهم وخرج فرصة السحر ورضوا بان يكونوا مع الخوالف وانه لو بيعت لحقة من لذة سحر بما يملك قارون في عمر نوح لكنت مقبونا انتهى (**اسما الولد**) (ومن الليل قهجهه نافلة لك امر) من الله الكرامة عباده ، موجب الامر هو الوجوب وقد علم الله تعالى بقوله عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا فهناك كلام لا يحمله المقام (وبالا سحارهم يستغفرون سر) اى مدح الله تعالى وثناء المستغفرى السحر ومن السعادة العالية كان الله مادحه اذا لا يذهب من مدحه (والمستغفرين بالا سحار ذكر) مصداق ذكر الذين كل شيء مذكوره تعالى فهو ذكر فلا استغفار الى الله ليس ذكره وسمى ذكر من الله ايهم اسمى استغفرين وان يحجب من ذكره فحصل مما ذكر ان صلوة التهجد مأمور وقد اتى الله تعالى من الاستغفار وذكرهم فله قل لا يفوت ذلك الفرصة ولا يترك ثم ايدى غلبة الاستغفار فيها بحديث ثمال (**قال رسول الله صلى الله عليه وسلم** ان اصوات يحبها الله على صوت الديك) ولذا يستجاب الدعوة عند صيحته كما في الحديث الصحيح (وصوت الرجل الذي قرأ القرآن) وفضلها مما لا يخفى لانه كالملكالة والمعجزة مع الله تعالى (وصوت المستغفرين بالا سحار) لعل وجه كونه محبوبا لانه وقت بفرغ فيه القلب عن الاشغال الدنيوية ويتوجه الى عالم

القدس بالتفرغ عن وساوس الشيطان وانه وقت ادبار الليل وابدال النهار
 (قال سفيان الثوري رحمه الله ان الله تعالى خلق ريحاً تهب) من الهبوب
 (وقت الاسحار تحمل الاذكار) كلها (والاستغفار الى انك) اي الى
 قبول الملك ورضائه (الجليل الجبار وقال) سفيان (ايضا اذا كان اول
 الليل ينادى مناد) وهو من الملائكة (من تحت العرش الا ليقم) مضارع
 بفتح اللام او امر فاللام بكسر تأمل (العابدون فيقومون ريسلون
 ماشاء الله) ينضون الى الصباح ولا يتقل عليهم بل يحصل من قيامهم لذة
 وراحة اشدهن لذة اهل اللهو من الهوهم وقد قال بعضهم اوجد مثل ليعلم
 الجنة في الدنيا لكان حلاوة اهل المناجات في الليالي ولهذا قال ابن بكار
 انه قال منذ اربعين سنة ما يحزني الا طلوع الفجر وقد قيل في قوله تعالى
 تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء المراد قيام الليل ومن حرم
 قيام الليل كسلا وقورا وتهاونا لقلة الاعتبار قايلك عليه نقصه طريق
 الخير الكثير كل ذلك من عوارف المعارف (ثم ينادى مناد) طرائيل (
 الظاهر من لصفه (الا ليقم الاثنتون) اهل المنى المواتية على الصلاة
 (فيقومون ويسلمون الى السحر فذا كان السحر ردى من - لا ليقم
 المستغفرون فيقومون ويستغفرون) والسحر افضل كما ذكره عليه السلام
 على ما في جامع الصغير افضل الساعات حواف الليل الاخيرة ثم عم ان
 تفصيل احياء الليل على ما فصل انص في احياء عر سبع مراتب
 فلنذكر على وجه الايجاز * الاولى احياء كل الليل هذا شأن الذين
 تجردوا للعبادة وتلذذوا بالمناجات الى ان صار غداهم لهم وسوة وهم
 ردوا المنام الى النهار في وقت اشتغال الناس بامور الدنيا رحمة طريق
 جماعة من السائق يصلون الصبح بوضوء العشاء * الثانية قيام نصف
 الليل واحسن طريق فيه ان ينام الثالث الاول والى من لاخير فيقع

قيامه في جوف الليل وهو الأفضل وفي العوارف قال الله تعالى يا داود قم
وسط الليل حتى تتخولبي واخلوك وارفع الى حوايجك * الثالثة ان
يقوم ثلث الليل بنوم النصف الاول والسدس الاخير اذ نوم آخر الليل
مستحب لانه يذهب العاس ويقلل صفرة الوجه قالت عائشة رضي الله
عنها وعن ابويها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اوتر من آخر الليل
فان كانت له حاجة الى اهله دنا منهم والا اضطلع في مصلاة حتى
يأتيه بلال فيؤذنه بالصلوة وكان نوم هذا الوقت سبب المكاشفة والمشاهدة
من وراء الحجب الغيب وذلك لارباب القلوب وفيه استراحة يعين
على الورد الاول من اوراد النهار وقيام ثلث الليل من النصف الاخير
ونوم السدس الاخير قيام داود عليه السلام * الرابعة قيام سدس الليل
او خمسة وافضل ذلك كونه في النصف الاخير * الخامسة عدم التقدير
اذ هو انما يتيسر اما لنبي يوحى اليه او لمن يعرف منازل القمر او
يوكل عليه من يوقظ فيقوم من اول الليل الى ان يغلبه اليوم فينام فاذا
ايقظه قام فاذا غلبه النوم عاد اليه فيكون له نومتان وقومتان وذلك
مكابدة الليل واشد الاعمال وافضلها وهذا من اخلاق سيد المرسلين
وطريقة اولي العزم من الصحابة والتابعين * السادسة قيام مقدار
اربع ركعات او ركعتين او يتوضأ فيجلس نحو القبلة ساعة مشغلا
بالذكر والدعاء فيكتب من جملة قوām الليل وقد جاء في الارسل من الليل
ولو قدر حلب شاة انتهى وسبب الفتور وعدم القيام هو الذنوب فليحذر
العبد ذنوبا قيدته في ليله وقال الثوري حرمت سبعة اشهر بذنوب اذنبته
ف قيل له ما كان قال رأيت رجلا باكيا فقلت في نفسي هذا مرء ثم اتجهجد
ما يكون بعد النوم وقيل بين التومتين فما قبل النوم قيام ليل فقط وفي
رسالة تاج الدين النقشبندی يصلي في التهجدة اثني عشرة ركعة في كل
ركعة سورة يس تماما وان لم يقدر ففي ثمان ركعة في الاولى الى واجر

كريم وفي الثانية الى وهم مهتدون وفي الثالثة الى جميع لدنيا محضرون
 وفي الرابعة الى فلك يسبحون وفي الخامسة الى ولا الى اهلهم يرجعون
 وفي السادسة الى هذا صراط مستقيم وفي السابعة الى فهم لها ما تكون
 وفي الثامنة الى آخره وفيما بقى من الاربعة في كل ركعة سورة الاخلاص
 ثلاثا ثلاثا وان لم يكن يس في حفظه ففي الكل الاخلاص وانما خصص
 يس لانه اذا اتفقت ثلثة قلوب على مطلوب حصل البتة قلب القرآن
 اى يس وقلب الليل وقلب المبد اى خلوصه وذلك في التهجد (فاذا
 طلع الفجر ينادى مناد الا ليقيم النافلون) لغفلتهم وذوهم لهم عن مثل
 هذه الفرصة (فيقومون من فروشهم) من الفراش (كالقوى نشروا من
 قبورهم) فان الحى لا يفوت احياء الليالى والقوت انما يصدر من انيت
 فهم والموتى سواء ﴿ ايها الولد ﴾ يريدان يؤيد احياء الليالى ولزومه
 بوصية بعض الانبياء وشعر بعض الحكماء (روى في وصايا لقمان)
 وهو الذى اختلف في نبوته ومن وصاياه لابنه يا بنى لا تضحك من غير
 عجب ولا تمشى في ارب ولا تسئل عما لا يمينك ولا تصيب مالك ولا تصاح
 مال غيرك فان مالك ما قدمت ومال غيرك ما خلفت يا بنى ارحم اهل
 بركتك ولا تجادل بهم فيمقتوك وخذ من الدنيا بلاغك وافق فضول
 كسبك لا آخرتك ولا ترفض الدنيا كل الرفض فتكون على اعناق
 الرجال كلا وصم صوما يكسر شهوتك ولا تصم صوما يضر صحتك
 فان الصلوة افضل من الصوم (الحكيم) ليس المراد به ما يتداول
 بين العامة من طام الفلسفية الذين يحرفون الكلم عن مواضعه بل هو
 طام حكمة بمعنى استكمال النفس الانسانية باقتباس العلوم النظرية
 واكتساب الملكة الثامة على الافعال الفاضلة على قدر طاقتها في
 تفسير اليضاوى فتوصيفه بالحكمة لتتلميح الى قوله تعالى ونقد آتينا

لقمان الحكمة وقائدة التلميح اشارة الى ان ما ذكرنا من الحكمة التي
آتاه الله تعالى فيكون تأكيذا للاحتياج وترويحاً لما قال (لابنه) اشارة
الى ان هذه الوصية من الوصايا اللازمة التي يوصى بها الى الابن
(انه قال يا بني) وقائدة النداء استكمال التوجه وانعام الاصفاء ليتدبر
الوصية ويسرع في قبولها (لا تكونن) التأكيد بالنون لاهمية الامر
ولزوم الاعتناء به (الديك اكيس) من الكياسة كالذكاء (منك ينادي)
بالاسحار للتيسيح والذكر وان من شيء الا يسبح بحمده يسبح لله
ما في السموات والارض قال في تفسير العيون عن عكرمة يسبح الشجر
والاسطوانة لا تسبح والشجرة والنباتات المقطوعة تسبح مادامت رطبة
وتسبحها سبحانه الله العظيم وبحمده وقيل ان الثوب يسبح مادام
جديداً واذا وسخ ترك التسبيح والتراب يسبح الى ان يبل والماء يسبح
مادام جارياً فاذا ركد ترك التسبيح وكل حيوان يسبح مادام يصوت
فذا سكنت ترك التسبيح انتهى (وافت نائم) لقد احسن من قال شعر لقد
مسبى صاحب (في جنح ليل) اي ظلمته وسواده (حمامة) جمع
حمام (على فتن) بالتحريك شعاب وغصن (وهنا) قوله في القاموس
او من نحو من نصف الميل او بعد ساعة منه فاعني صاحبت الحمام
من غصن في نصف الليل مع انها ليست بمكة ولا يترتب على
صبيحتهم ثواب اخروي ولا يتركها وزر بل صبيحتهم لمجرد ما اقتضاه حال
اليهودية (واني لائم كذبت) فيما ادعيت من عشق الله تعالى وعبادته
وحبته وطلب رضائه وثوابه (وبيت الله) الظاهر ورب بيت الله اذ القسم
بغير الله ليس بجائز (لو كنت عاشقا) يعني لو لم اكن كاذبا في دعوى
العشق لكنت عاشقا ولو كنت عاشقا (لما سبقتني بالبكاء الحمام) فاعل

سبقتي يعني وقد سبقتي لصيحتهم عند نومتي وغفائي في سواد الليل
(وازعم) أي اعتقد واعلم (أني هائم) أي متحير مسلوب العقل
(ذو صباة) أي ذو عشق يعني أعلم أنني عاشق مجنون لأن العاشق العاقل
والصادق في عشقه لا ينفل عن ذكر مولاه وطلب رضاه وقد سبقتي
الحائم التي ليس لهن تكليف الهى ولم ينزل في ذكرهم كتاب رباني ولم
يرسل نبي رحماني وقد كان كل ذلك لي (لربي) اللام اما متعلق بهائم
اولصباة ولو لم يكن مماثلة من الو اولكان تعلقه بقوله (ولا أبكي)
احودولو فتح اللام وجعل توطئة القسم نحو من التأويل لم يكن بعيدا
فاية البعد (وتبكي الهائم) اما ببكاء حقيقي او مجازي وهو انظار اذ
الاول انما يعلم بيان من صاحب الشريعة ﴿ ايها الولد ﴾ (خلاصة العلم)
أي نتيجته وثمرته مقدار (ان تعلم الطاعة والعبادة ماهي) أي قدر ان
تعلم ماهيهما وحقيقتهما يعني يكفي تحصيل هذا المقدار من العلم فلا حاجة
الى تحصيل ما فوق ذلك بالتبحر وتفاصيل الأدلة بل ان يزهد بعد ذلك
قصر النظر بصرف المقدور وبذل الوسع وجه الحق الباطني والواقع
اسرار الالهة اذ العلم في ذاته ليس بمقصود بل انما قصد ذلك لاجل
الطاعة فاذا حصل قدر ما يعلم احوال الطاعة فلا حاجة الى زيادة فقيه
اشارة الى اختيار جانب العمل وان كان عند البعض تحصيل حجب
العلم ثم ينزهه الطاعة والعبادة بقوله (اعلم ان العبادة عبادة)
أي المقبولة (انما هي متابعة الشرع في الاوامر والنواهي) عرفت وانفعل
يعني كل ما تقول وتفعل وتترك (قول المص) (قولا وفعل) نعم حول
محتمة فلعل الاولى عدم اتبائه (يكون باقتداء الشرع) فله لم يؤخذ
من الشرع لا قبل بل يكون عصيانا وان كان في صورة عادة (كالموصفت)

يوم العيد وإيام التشريق تكون طائفة) لترك اجابة دعوة الى ضيافته تعالى
 كفى الاصولية والفروعية (اوصليت في ثوب متصوب وان كانت سورة عبادة)
 الظاهر قيد لهما (لكن يأثم به) الاثم انما يكون بترك الواجب او فعل
 المحرم والصلوة مع المتصوب ليست بمحرمة بل مكروهة وليست في الكراهة
 معصية واثم بل عتاب واستحقاق حرمان شفاعته الا ان يقال ذلك محرم
 عند المنسب او يدعى الاثم في الكراهة التحريمية او الاثم اعم فيشمل نحو
 العتاب ﴿ ايها الولد ﴾ اذ كان العبادة والطاعة متابعة الشرع قولا
 وفعل (فينبى لك) اى يجب عليك (ان يكون قولك وفعلك) في جميع
 اوضاعك واحوالك (مواقفا للشرع) للكتاب والسنة والاجماع والقياس
 (اذ العلم الظاهر في تحليل ماسبق ان يكتفى بقوله (والعمل) الا ان العمل
 لكونه على نهج العلم اردفه به (بلا اقتداء الشرع) بل بلا اقتداء
 ما هو اصح واولى الى ان يلتزم الاحتياط في جميع الامور بترك نحو
 ما يقال في حقه لا بأس وبالجملة بترك العزيمة وارتكاب الرخص الشرعية
 بلا ضرورة (ضلال) عند خواص الصوفية اذ الرخصة بلا ضرورة
 كالحرمان عندهم فلا يركنون اليها بلا ضرورة (فينبى لك ان لا تفتقر)
 من الاغترار او الغرور (بشطح وطامات) جمع طامة بمعنى البلية والغلو
 لعل المراد من طامات (الصوفية) اقاويلهم المتجاوزة عن الشرع وما
 احدثوا من تلقاء انفسهم بلا اخذ من صاحب شريعة (لان اسلوبك بهذا
 الطريق) اى طريق الشرع او طريق المتصوف المتشرع (يكون بالمجاهدة)
 اى بمجاهدة النفس ومحاربتها اذ هذا الجهاد الجهاد الاعظم كما ورد في الحديث
 اذ الجهاد مع الكفار يسير لظهور حيلها واندفاعهم بمرة واحدة وكونهم
 مرشدين محسوسين يسهل الخلاص من سهامهم ودماحهم بخلاف النفس

وقوله (وقطع شهوة النفس) كمكف الملة على المعلول وطريق القطع
 انما يكون بمنع جميع ميولاتها عنها وقهرها والخائفة في جميع شؤونها
 في العبادات والعاديات الى مرتبة قوله صلى الله عليه وسلم نفسك مطيتك
 فارفق بها * ومن لطائف هذا المقام ما وقع لبعض الفقهاء في عالم
 المثال وهو انه عند مجاهدته مع النفس كأنه في المدينة في قبة العباس
 رضى الله تعالى عنه فاذا قال له قائل لى معك دعوى ويطلبك الحاكم
 فدفعه بانى لا ائت الا الآن لذة مجلس هذه الحضرات رضوان الله تعالى
 عليهم فلترفع بعد الغد فرجع الجاني ثم خطر بباله الحاكم في هذه
 البلدة ليس الا انتى عليه السلام قادرك من خلف الجاني وسأله فقال نعم
 فقال على الرأس والعين فذهب منه بآداب وخضوع فوقف وراء الشبكة
 في الروضة المطهرة فاذا ذلك الجاني هو نفس ذلك الفقير قد دعت وشكت
 له صلى الله عليه وسلم نحو ان قال هذا رجل موذ ومضر لا يزول عن
 ادائى كلما حصلت راحة باتواع التعب والمشقات فيزيل عني من ساعتها
 ولم اجد بدا وسلامة من اذنبته فقال له صلى الله عليه وسلم هل الامر
 مثل ما قالت قال بل اللائق بالشكاية ليس الا انا لان الله تعالى امرنى
 بالطاعة وانى اصرف غاية وسى ونهاية جدى في طاعته وهذه تصرف
 غاية طاقتها ونهاية جدوها على اظهار الموانع وايقاع حب الملايق
 وحيل التفرقة في اتقاوب فكلما دفعتها بمشقات وحيل فتزل من اغور
 والساعة وقد بدا دائما الى اهلاكي وايقاعى الى مصيبة الله تعالى وهى
 تتحد وتوافق مع الشيطان فيقطعان طريقى الى الله وئيك يا رسول الله
 فنبه اياها ان لا تفعل مثلها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل الامر
 كذلك فقالت ليس لى سهام ولا جبر وانما حلى وسوسة فان كان صادقا
 في دعوى الاستقامة والحجة فكيف تؤثر حياتى وسمايتى فقال له صلى الله
 عليه وسلم يا ولدى يا حييى كن متصليا في رطابة حدود الله والتزم سنتى

واجتهد على التقوى وأورع والتزم على خلاف ما أوجه الله - وأترك
 هواها وكن حافذا إلى جميع قواعد شريعتي إن كنت صادقاً في دعوى
 حبي ولا تنفك ساعة عن رضائي فإن الحب لن يقرب إل ما كره
 إليه المحبوب (وقتل هواها) أي هوى النفس (بسيب الرياضة)
 أي الرياضة التي كالسيف فمن قيل لجين الماء أي إضافة المشبه به إلى المشبه
 والرياضة في الأصل تقابل الأكل والشرب لأن المعدة منوع الشهوات
 أذمنتها تبعت شهوة الفرج ثم إذا غلبت تبعت شهوة المال ثم إذا غلبت
 تبعت شهوة الجاه ثم بالجاء والمال تراحم الآفات كلها كأنكبر والرياء
 والحسد والمدادة فلذا عظم رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر الجوع
 فقال ما من عمل أحب إلى الله تعالى من الجوع والعطش وقال لا يدخل
 ملكوت السموات من ملأ بطنه وقال سيد الأعمال الجوع وقال قلة الطعام
 هي العبادة وقال أفضلكم عند الله أطولكم جوعاً وتفكيراً وانفضكم إلى الله
 أكلوا ثم شربوا وقال إن الشيطان ليحرق من ابن آدم مجرى الدم
 فضيقوا مجاريه بالجوع والعطش وقال لمائشة رضي الله عنها وعن أبيها
 ادعوا قرع باب الجنة فتح لكم قالت وكيف ذلك قال بالحيرة والظمأ
 (لا بالطعام والترهات الصوفية) أي الكلمات التي لا أصل لها
 في الشرع بل اخترعتها هوى أنفسهم (واعلم أن اللسان الماء) أي
 رسل وأصاق على حاله بلا كف عن المحظورات الدينية (والقالب المطبق)
 أي استور بالغطاء (المملو بالغفلة) كمطف تفسيره (والشهوة) أي
 هوى النفس (علامة الشقاوة ودليها حتى لا تقتل) أهل الظاهر إن
 لم تقتل النفس (بمعنى المجاهدة) أي بالمجاهدة الصادقة مع النفس الامارة
 شأنها المر إلى الغيبة البدنية والأمر بالأذات والشهوات الحسية
 سائقة لألقاب إلى الجبهة السفلية فهي مأوى الشرور ومنع الأخلاق الذميمة
 (والأفعال)

والافعال السيئة (لن نجيب) انت قلبك (باوار المعرفة) لله تعالى
 الثور عندهم ما يكشف به المستور من العلوم القدنية والواردات الالهية
 (واعلم ان بعض مسائلك التي سئلتني عنها) لعل ذلك كلفة الوصال
 واسرار التجليات والمكاشفات التي لا يمكن التعبير ^{عن} ~~في~~ التصوير والتخيل
 بل يمد جنس ذلك عند الاظهار الحاداً في ^{السر} ~~في~~ ^{لا يستقيم} جوابها
 بالكتابة (اى بالمكتوب) والقول (اى باللسان ^{الطبيعي} ~~الطبيعي~~) الاستحالة
 (بل ان تباع) الظاهران شرطية (تلك الحالة) الظاهران انارة القلب
 بالمعرفة (تعرف ماى) اى ماهية تلك المسائل (والا) اى وان لم تباع
 انت تلك الحالات فلا يمكن بالكتابة والقول (ف) ان (تعلمها)
 بدون البلوغ اليها (من المستحيلات) اى المتعنت (لاسها) اى
 ذلك البعض من المسائل (ذوقى) اى وجدانى لا طريق لها غير الوجدان
 (وكل ما يكون ذوقيا لا يستقيم وصفه بالقول والكتاب) اذا اريد
 الوصف لا يمكن الطباقه اياها لعدم احاطة العبادة اياها (كحلاوة اخاو)
 كالسكر والصل (وحرارة المر) كالحل والحر (لا يعرف الا بالذوق)
 لعدم ما يدل عليهما (كما حكى ان عيننا) من لا يقدر اجتماع (كتب) اى
 صاحبه (حبيب) (عرفى) مفعول كتب (لذة انجمامة كيف تكون)
 اى لذة المجامعة (فكتب) اى صاحب (فى جوابه) فافلان انى كنت
 الى الآن حسبك عيننا فقط (يعنى كنت طارفا عنتك فقط) (والآن
 عرفت انك عين واحق) يعنى ايسر بعين فقط بل عين واحق
 (لان هذه اللذة) الجماعية (ذوقية) معرفتها عتمة بالذوق (ان تصل)
 اذا وصلت اليها (تعرف) اى عرفت عند الوصلة (والا لا يستقيم وصفها

بالقول والكتاب) وهذه تنظير العقول بالمحسوس يعنى مرید تحصیل تلك الذات يسمى بقوة في تحصیل اسبابها بكسر النفس وقهرها وصدق المجاهدة معها ولا يبعد ان يراد من العین من لا يعرف لذة المعرفة والوصلة ومن لذة المجاهدة لذة الوصلة اليه تعالى فانهم ﴿ ايها الولد ﴾ (بعض مسائلك من هذه القيلة) اى الذى لا يستقيم الجواب عنها لكونها من الوجدانيات والذوقيات (واما البعض الذى يستقيم الجواب له) لعل المراد غير ما ذكر سابقاً لئلا يلزم كون ماسبق مما لا يستل اذ كل ما فى الرسالة جواب لمسألة (فقد ذكرنا) تفاصيله (فى احياء العلوم وغيره ونذكر هنا نبذا منه) اى شيئا قليلا مما يستقيم الجواب اذ الرسالة لا تحمل الكل لكثرة الظاهر من ذلك جميع ما سيذكره فتأمل (ونشير اليه) اى نين اجالا وايجازا (فنقول قد وجب على السالك اربعة امور اول الامر) الذى يستقيم جوابه يعنى ذلك امور متعددة (الاول اعتقاد صحيح) وهو اعتقاد اهل السنة والجماعة (لا يكون فيه بدعة) كاعتقاد الفرق الضالة المشار اليه فى قوله عليه السلام ستفرق امتي ثلثا وسبعين فرقة كلها فى النار الا واحدة وكاعتقاد غلاة الصوفية فى بعض الامور (والثانى توبة نصوح) لعل قوله (لا ترجع بعده الى الزلة) اشارة الى تفسير النصوح وقوله الى الزلة اشارة الى انه شرط فى التوبة التدم على جميع الذنوب وعلى الزلة التى هى ادنى الصغيرة ثم التوبة على قسمين توبة الخواص هى عن الافكار الدنيوية ووسا وسها وعن العمل بالرخص عند امكان العمل بالعزائم وتوبة اخص الخواص هى الرجوع من اشتغال القلب بغير ذكر الله فلو خطر بالقلب ولو لحظة غير الله تعالى تابوا من ساعته كرتكب كبيرة فهم يستقرقون

بمطالبة الله تعالى وهذه مقام الانبياء واخص الاولياء واليه يشير قوله
 صلى الله عليه وسلم انه ليغان على قلبي فاستغفرا الله سبعين مرة والثاني
 توبة العوام فهي الرجوع عن جميع المصاحي كبيرة او صغيرة حق الله
 تعالى او حق العبد وتفصيل ذلك على وجه الاجمال الذنوب التي يراد
 التوبة اما حق الله او حق العبد فالاول قنوته اما بالقضاء فقضاء الصلوة
 ان معلومة عدد الفوائت فيها والاقبلة الظن من زمان البلوغ كم قاتته
 صلوات والايسر في الثانية اول فجر على اول ظهر او قال آخر ظهر
 او آخر فجر مثلا والاحوط ان يقضى الصلوات التي ادبت بالكره
 كترك تعديل الاركان لكن بعد قضاء الفائتة المقطوعة ولا يفتقر على
 الوصية باسقاط الصلوة اذ لم يثبت ذلك بواحد من الادلة الشرعية بل
 بناء ذلك على مجرد حسن ظن بالله تعالى فليس بمقطوع بل ليس بمقتنون
 بل امر احتياطي وكذا فوائت الزكاة وصدة الفطر والتزكيات والضحايا
 يقضيها ايضا وكذا يقضى فوائت الصوم اما بلا كفارتها او معها وان
 استطاع الى الحج يأتي به واما نحو الزنا واللواط والكذب وشرب الخمر
 قنوتها ندامة صادقة وعزم على ان لا يعود ابدا ولو عند فرصة واما
 الثاني اي حق العبد اما مالي كالسرقة والتعصب والاكل بلا اذن
 والاتلاف اما باليد او بشهادة الزور او بالسعي الى ظالم وان صدر امثال
 ذلك في زمان العباوة اذ لم يصح ماخوذ بالعمرات المالية فتوبة ذلك
 الاستحلال والاسترضاء وان لم يوجد صاحب الحق فان مات فالاستحلال
 بالورثة ان كان والاسواء لم يكن له وارث او لم يعلم المالك فيعطيه او قيمته
 ان هالكا الى الفقراء بنية ان يكون ودية عند الله يوصل الى صاحبه
 يوم القيمة واما غير مالي فهو ايضا اما بدني كالضرب والاستخدام بلا
 رضاء او قلبي كالشتم والنمز والاستهزاء فكلاهما الاستحلال وان لم
 يكن فيتضرع الى الله تعالى ويدعوا ويتصدق به لمن له الحق فيرجي من

الله تعالى ارضاءه والاستحلال المهم مختلف فيه لعل الاصح ان عين نفس الحق واعلم صاحب الحق هل يرضى اولا اما حق الحيوان ضربا او تحميلا فوق طاقته او منع علقه فشكل جدا كحق الكافر (الثالث)

استرضاء الخصوم حتى لا يبقى لاحد عليك حق) قد عرفت آفاق فصله فالمقابلة ككمال العناية والاهتمام بشانه اذ حق العبد اصعب من حق الله تعالى باضعاف مضاعفة ولهذا قال في تذكرة القرطبي يقال لو ان رجلا له ثواب سبعين نيا ولا خصم بنصف دالوق لم يدخل الجنة حتى يرضى خصمه قبل يؤخذ بدالوق قسط سبع مائة صلوة مقبولة وتعطى للخصم ذكر القشيري وفيها ايضا عن المص ولعلك لو حاسبت نفسك وانت مواظب على صيام النهار وقيام الليل لعلت انه لا يتقضى عليك يوم ولا ليلة الا ويجرى على اسائك من غيبة المسلمين ما يستوفى جمع حسناتك فكيف ببقية السيئات من اكل الحرام والشبهات وكيف ترجوا الخلاص من المظالم في يوم يقتضى فيه اخفاء من القرناء فكيف بك يا مسكين يوم ترى محيقتك خالية عن حسنات كانت فيها نعبك فتقول ابن حسناى فيقال لك قللت الى محيفة خصمائك وترى محيقتك مشحونة بسيئات غيرك فتقول يا رب هذه سيئات ما قربتها قط فيقال هذه سيئات الذين اغتبتهم وشتتهم وقصدتهم بالسوء وظلمتهم فى المعاملات والمبايعات واخاورات وانخاطبات وغيرها (والرابع) تحصيل علم الشريعة قدر

ما تؤدى به او امر الله تعالى) وكذا قدر ما تعرض به عن نواهيه تعالى اذ قد سبق ان العمل لا يكون بلا علم بل الشيطان يصر زيادة اصرار على العابد سيما الجاهل كما حكى فى القوائح ان جماعة هربوا من عبد الواحد لقوة تكليفه اياهم بالجهادة فرأى احدهم بعد مدة يقال اين كنت فقال نحن كل ليلة ندخل الجنة ونأكل من نعمها فقال خذونى الليلة معكم فاخرجوه معهم الى الفضاء فاما جن الليل اذا يقوم عليهم ثياب خضر

واذا بساتين وفواكه فلما ارادوا ان يتفرقوا قال لهم اين تذهبون اليس
 الجنة دار خلود كما داريس عليه السلام فلما اسبحوا اذاهم على منزلة
 بين روث الدواب فتباوا كلهم وفيه ايضا عن الديلمي ان واحدا
 من السالكين رأى في بركة طريق مصر الشيطان على عرش بين السماء
 والارض فسجد له فظن انه الرب تعالى ثم حكاه بجماعة من المشايخ فقالوا
 هو الشيطان لحديث ان للشيطان عرشا بين السماء والارض الحديث فالرجل
 اطاد صلواته وجدد ايمانه ثم عاد الى المكان الذي رآه فيه ولمنه وانكر عليه
 وفي بعض النسخ (فالزيادة على هذا ليس بواجب) اى ليس بواجب
 عين بالمعنى الاعم اذ قد يكون فرض كفاية وقد يكون فرض كفاية وقد
 يكون مندوبا قال في الاشياء تعلم العلم قد يكون فرض عين بقدر ما يحتاج
 اليه لديه وفرض كفاية وهو ما زاد عليه لتفيع غيره ومندوبا وهو بالتبهر
 في الفقه وعلم القلب قوله (ثم من العلوم الاخر ما يكون منه النجاة)
 مشكل اذ لا يتصور النجاة بغير العلم اشرفى الا ان يخص الشرعى
 بالقرعى ويراد من الاخر نحو علم القلب والتصوف او يراد ما يخص
 من التجوم نحو ما يعين على معرفة اوقات الصلوة والقبلة والمنطق
 قدر الحاجة والعربية على نحو ما فصل سابقا (حكى عن الشبل رحمة الله
 تعالى انه خدم اربعمائة استاذ) نقل عن ابن الكمال ان لفظ استاذ
 لفظ مركب اعجمى واصله است واذا واست بالعارسية هو الكتاب واذا
 بالذال المعجمة بمعنى صاحب كانه قال صاحب الكتاب (وقد قرأت
 اربعة آلاف حديث ثم اخترت منها حديثا واحدا وعملت به وخابت
 ماسواه) اى تركته الظاهر ترك حفظ ماسواه اذ ترك المعنى ليس بمصور
 لكونه مصداقا لذلك الواحد وانه كيف يتصور ترك حديث النبي عليه
 السلام فمضى قوله (لاني تأملت فوجدت نجاتي وخلاصى فيه) اى في ذلك

الواحد لكون الكل متدرجا في ذلك الواحد كما يدل عليه قوله (وكان
 علم الاولين والآخرين كله) تأكيد معنوى للعلم الظاهر من الاولين الالىم
 الخالية والشرائع السابقة ومن الآخرين علماء هذه الامة سلفا وخلفا
 (متدرجا فيه فاكثفت به وذلك) اى الحديث الواحد (ان رسوله
 صلى الله عليه وسلم قال لبعض اصحابه اعمل لذيالك) من تحصيل الاموال
 واكتساب الاملاك باتواع التجارات (بقدر بقائك فيها) بالنسبة الى
 بقاء الآخرة كما يشهده المقابلة والمتناهى عند غير المتناهى يكاد ان يكون
 ملحقا بالعدم وقدر في بعض الاحاديث بوثبة ارنب وفي الحديث كن
 في الدنيا كأنك غريب او عابر سبيل وعد نفسك من اهل القبور فالمقل
 لا يعمل للدنيا الا قدر ما يدفع ضرورته وحاجته من نفقة نفسه وعياله فان
 زاد يتصدق الى احوج الفقراء سيما الصلحاء منهم ولهذا قال عليه السلام
 لو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة ماسق منها كافرا شربة ماء .
 وروى عنه عليه السلام ان في محف موسى عجبت لمن ايقن بالموت ثم هو
 يفرح عجبت لمن ايقن بالتار ثم هو يضحك عجبت لمن رأى وعلم قاء الدنيا
 وتقلبها باهلها ثم يطمئن اليها . وفي اطواق الذهب ولا تمدن عينيك الى
 زخارفها ولا تبسط يدك الى مخارفها وفيه ايضا فلا تطمع في الدوام وابصر
 الاقوام هل ينالون في الدنيا دولا ولا يبغون عنها حولا . وعن يحيى
 ابن معاذ الدنيا حانوت الشيطان فلا تسرق منه شيئا يأخذك . شعر .
 قليل حمرنا في دار دنيا . ومرجنا الى بيت التراب . لها ملك ينادى
 كل يوم . لدوا للموت وابنوا للخراب . (واعمل لا آخرتك بقدر بقائك
 فيها) والبقاء غير متناه فالمعمل لها يقتضى استغراق العمر بالطاعة
 والتقوى والصفة والاستكانة بالخوف والخشية ظاهرا وباطنا باداء القرائض
 والواجبات ومواظبة السنن والمستحبات وبترك المحرمات والمنكرات

وباجتناب البدع والشبهات فان العاقل يختار ما يبقى على ما يخفى بل يجتهدان
 يزيد طاعة كل يوم على ما قبله على ما روى عن الحسن بن علي رضي الله عنهما
 من استوى يوماء فهو مقبون ومن كان يومه شر من امسه فهو في نقصان
 ومن كان في نقصان قالموت خير له (واعمل لله بقدر حاجتك اليه) وقدر
 الحاجة اليه اخرويا وديناويا بما لا ينحصر في عدد والعمل المناسب له
 لسألي ان يجعله كذلك فاذا لم يمكن ذلك للسان فيصرف غاية جهده
 في الطاعات والعبادات لاسيما في الاذكار والاوراد والتلاوات بالتأني
 والتدبر والخشوع الى ان يترقى من طلم لرجس الى ذروة طلم القدس
 بالانحلال عن الصفات السفلية (وعمل للنار بقدر صبرك عليها) فاذا لم
 تقدر على النار ساعة فلا تقرب الى الماضي ذرة واحفظ اوقاتك عن
 مقضياتها وراقب على نفسك قائما اسدك ان اعملتها يفتسك هو ايها
 الولد ﴿ اذا علمت هذا الحديث ﴾ من البداية الى النهاية بان تتأمل
 حقايق معانيها ودقائق اسرارها (لاحاجة لك الى العلم الكثير) لكونه
 من جوامع الكلم يشتمل جميع احكام الشرع اصولها وفروعها وعزائمها
 ورخصها فلا يحتاج الى نصيحة اخرى لكن قلند كرسمة لطيفة لها مدخل لهذا
 الحديث من حيث التوضيح والتأييد والتأكيد والتثبيت (وتأمل في حكاية
 اخرى) الاولى ان يترك قوله اخرى الا ان يقال المراد في حكاية هي نصيحة
 اخرى (وهي ان خاتم الاسم كان من اصحاب الشقيق البلخي رحمه الله تعالى
 فسأله) اي الشقيق سأل الخاتم (يوم اقال صاحبتي) وخدمتي (منذ
 ثلاثين سنة ما حصل لك فيها) اي اي شئ حصلت فيها (قال) الخاتم
 (حصلت ثمانى فوائد من العلم وهي تكفيني منه) اي من العلم يعني
 ان عملت بها لا احتياج الى علم آخر (لاني ارجو خلاص ونجاة فيها)

اى فى الثمانية (فقال شقيق ماى قال خاتم الفائدة الاولى انى نظرت
 الى الخلق) نظر عبرة وتجربة (فرأيت لكل واحد منهم محبوا وممشوقا
 يحبه ويمشقه) كالاولاد والازواج والاموال والمناسب والاجاء
 (وبعض ذلك المحبوب يصاحبه الى مرض الموت) فتركه ح للباس عن
 حياته اذ حبه لغرض دنيوى فاذا ينس ينقطع عنه او عند المرض ينقطع
 حب المريض اياه كالاموال ونحوه لعلمه انه لا يذهب معه بل يبقى ملكا
 للغير (وبعضهم الى شفير القبر) اى طرفه (ثم يرجع كله ويتركه فريداً
 وحيداً ولا يدخل معه فى قبره منهم احد تفكرت) فى نفسى (وقلت
 افضل محبوب المرء ما يدخل معه) اى المرء (فى قبره ويؤلفه فيه ويدفع
 وحشته) بل يدفع المضرة عنه (فما وجدته الا الاعمال الصالحة) اذ
 من البديهي ان الاجاء والاموال وسائر السعائات تبطل بالموت والباقيات
 هى الصالحات (فأخذتها) اى الاعمال الصالحة (محبوبة لى) ومن
 شرط المحبة ان يداوم على الحبيب وتحمل اذاه ويتب فى طريقه ويخاصم
 اعداءه ويحافظ حقوقه (لتكون لى سراجاً) وضياء (فى قبرى) ورفيقاً
 انيساً (تونسى فيه ولا تتركى فريداً) فى مضائق القبر وظلمته كما روى
 عنه صلى الله عليه وسلم ان المؤمن الصالح اذا مات فرفع من بيته استقبله
 جنود الله تعالى من الملائكة ببشارة من الله تعالى فيصرخ ابليس صرخة
 يجمع منها جوده فيقول كيف تخلص هذا منكم فيقولون كان عبداً
 معصوماً فاذا وضع فى قبره اتت الصلوة عند رأسه واليوم عند رجله
 ومشيه الى المسجد وطاعاته وذكره عن يمينه وشماله وتحى الصبر
 فى ناحية القبر وهو افضل الاعمال فيبعث الله تعالى عنقا من النار فيأتيه
 من قبل رأسه فيقول الصلوة اليك عنى فانه كان محافظاً عمره على فلا

يأتيه من ناحية من نواحيه الاوجد منة ثم يكفها الله تعالى عنه برحمته
 فيقول الصبر للاممال لقد رأيت ماقلتم فلولا ذلك لبشرته قانا ذخرا له
 عند الصراط والميزان ومما يناسب ذلك في شرح الصدور عن تفسير جوير
 انه حضر وفاة مورو العجلى فلما سجي وقلنا قد قضى رأينا نورا
 ساطعا من عند رأسه حتى حرق السقف ثم رأينا نورا آخر من عند
 رجله كالاول ثم رأينا من وسطه فبعد ساعة كشف وجهه فقال هل
 رأيتم شيئا قلنا نعم قال قد كنت اقرأ كل ليلة الم السجدة فانور الذي
 عند رأسي اربع عشر آية من اولها وما عند رجلى اربع عشر آية من
 آخرها وما في وسطى آية السجدة نفسها صعدت تشفع لى وبقيت
 سورة تبارك تحرسنى ثم قضى وفيه ايضا عن اخراج ابن ابى الدنيا من
 طريق آخر عن مورو العجلى وكذلك ايضا وقع على مطرف بن
 عدياب لمداومته ايضا في كل ليلة على الم السجدة وتبارك ويقرب الى
 هذا المعنى ما في تذكرة القرطبي عن زيد بن اسلم انه قال بلقي ان المؤمن
 يتمثل له عمله يوم القيمة في احسن صورة وجها ونياها وريحا طيبا فيجلس
 الى جنبه كلما افترعه شيء امنه وكلما خوفه شيء هون عليه فيقول له
 جزاك الله خيرا من انت فيقول اما تعرفنى فقد صحبتك في قبرك ودنياك
 انا عمالك كان والله حسنا وكان طيبا فلذلك ترانى حسنا طيبا طال ما ركبتك

في الدنيا فاركنى الآن (والفائدة الثانية انى رأيت الخلق يقتدون
 احواءهم) اى يتقادون ويطيعون علم دواعى احواءهم (ويبادرون الى

مرادات انفسهم فتأملت في قوله تعالى وامامن خاف مقام ربه ونهى النفس
 عن الهوى فان الجنة هى المأوى) الهوى ميل النفس الى مقتضيات الطبع
 ولهذا كان مادة اولياء الله مخالفة النفس في جميع ما لشهته حتى في نحو المباحات
 كما حكى عن السرى ان نفسى تطالبنى منذ نثين ان اغمس جزرا في دبس

فما اطعمتها وقال ابن عطاء النفس لا تألف الحق ابدا وقال سهل ما عبادة
 بشئ مثل مخالفة النفس وقيل الراحة هو الخلاص من امانى النفس *
 وحكى عن بعض المشايخ ان نفسه تشهى اكل بيض فتمها منذ ثلثين سنة
 فغلبت في مفازة وقصد اكله فتوجه نحو قرية فاذا اهل قرية اخذوه
 وضربوه كثيرا وحبسوه على زعم قائل تهمة بينهم ثم رآه من علمه
 فاخبرهم هو الشيخ الفلافى فخلوا سبيله واعتذروه ثم احضروا له طعاما
 فيه بيض فلم يأكل وقال ليس لكم فيما فعلتم قباحة بل القباحة قصدي
 لذلك وفي رسالة القشيري فطم النفس عن المألوفات وحلها على خلاف
 هويها في عموم الاوقات هي اصل جميع المجاهدات ومن غوامض آفات النفس
 ركونها الى استهلاك المدح فان تحصى منه جرعة حمل السموات والارضين
 مثلا على اشغاره شعر * طلب العلم جمال وشرف * وهوى النفس
 وبال وتلف * فاطلب العلم وكن ذا ادب * واترك النفس وكن
 خير الخلف * شير آخر * لقد لسفت حية الهوى كبدي *
 فلا طيب لها ولا راق * قال بعض الملوك لبعض المشايخ هل لك من
 حاجة فقال كيف اطلب منك حاجة وانت اسير غلامى قال كيف
 قال النفس عبدى طيعنى وانت اسير لها طيعها وتنفذ احكامها وتجرى
 امورها فيك وتتصرف كيف شئت في حقك وقال آخر كذلك فقال
 كيف اطلب منك حاجة وملكى اعظم من ملكك قال كيف قال من
 انت عبده فهو عبد لى قال كيف ذلك قال انت عبد شهوتك وهواك
 يبطئك وفرجك وقد ملكك هؤلاء كما في بعض التفاسير (وتيقنت
 ان القرآن حق صادق فبادرت) اى سارعت وسابقت (الى خلاف
 نفسى) كما سمعت من قصص المشايخ آقا (وتشمرت) يعنى تمسكت
 استعددت (لمجاهدتها) انى هي الجهاد الاعظم من مجاهدة اهل الحرب
 امر (وما اتبعتها) اى انفس (جهوها) لتيقن الخسران والوبال

(حتى ارتاضت) اى الى ان رضيت (لطاعة الله تعالى واتقادت)
فان ذلك وان كان امرا في البدايات والاولائل لكن ذلك احلى من السكر
في النهايات والاواخر لان صدق المجاهدة يوصل صاحبه من حضيض
البشرية الى ذروة الملكية فان القلوب مستورة بظلمات المعاصي لا يرى
شيئا من انوار القيوب لعدم مبالاة من الآثام والذنوب فاذا ازيل
يقطع عقبات النفس ويستأهل تجليات انوار القدس فتند ذلك يحصل
لنفس ملك لا يقنى وسلطنة لا تملى فاللذة والراحة ليس الا بالعبادة
والذكر (القائدة الثالثة انى رأيت كل واحد من الناس) اى من عوامهم
(يسى في جمع حطام الدنيا) اى فوائدها ومنافعها من الاملاك والاموال
بل المناصب والاولاد والاجباء لغرض الدنيا (ثم يمسه) اى الحطام
(قابضا يده) الظاهر بجميع الدنيا ثم يخل ولا يتصدق ولا يعطى
المحايى ولا يصرف الى وجوه البر ومصارف الخيرات والحسنات قال
في الفتاوى الفقهية ان الاكتساب فوق ضرورة حاله لاجل التصديق
افضل من التفرغ لعبادة عند بعض وايضا التصديق لمن حج مرة
افضل من الحج فاقلة على وجه وايضا اختلف في الترجيح ان القنى الشاكر
افضل او الفقير الصابر (فتأملت في قوله تعالى ما عندكم ينفد) اى يتقطع
ويتهى (وما عند الله باق) الظاهر ان المراد مما عند الله تعالى نحو
جنس التصديق فان المال مادام في يد صاحبه يد امانة ومارية وعلى خطر
ليس بيد ملك اذ ما اكله يقنى وما لبس يبلى وعند موته يكون ملكا
لورثته فانت خديمهم واجبرهم بلا اجرة وما اعطى لوجوه الخير فهو
يبقى بقا بلا خوف هلاك ولا احتمال تلف (فبذلت) اى صرفت
(محسولى) ومجهودى (من الدنيا لوجه الله) اى رضاه (ففرقته) اى

ذلك الحطاء (بين المساكين ليكون ذخرا) وزادا (لى عند الله تعالى)
ليس المراد المنع عن التجارة والكسب بالكلية اذ الكسب لنفسه وعياله
فرض ولهذا يقال طلب المعاش احب من زوايا المساجد وروى عن ابن
مسعود رضى الله عنه قال ايما رجل طلب شيئا الى مدينة من مدائن
المسلمين صابرا محتسبا فباعه لسعر يوم كان عند الله عز وجل بمزلة الشهداء
ثم قرأ وآخرون يضربون فى الارض وقال صلى الله عليه وسلم من طلب الدنيا
حلالا تعففا عن المسئلة وسعيا على عياله وتسلقا على جاره لقي الله ووجهه
كالقمر ليلة البدر وقال عليه السلام التاجر الصدوق يحشر يوم القيمة
مع الصديقين كما فى بعض التفاسير وفى خطبة الاربعين من وقف موقف
مذلة فى طلب الحلال وجبت له الجنة من بات تبا فى كسب الحلال وجبت له
الجنة والله عنده راض (والفائدة الرابعة انى رأيت بعض الخلق ظن) مفعول
ثان لرأيت وقوله (شرفه) مفعول ظن (وعزه فى كثرة الاقوام) جمع
قوم (والانساروا امثائر) جمع عشيرة بمعنى قبيلة (فاعتز بهم) من الفرور
(وزعم) الزعم بمعنى الاعتقاد الباطل (آخرون انه) اى العز والشرف
(فى كثرة الاموال والاولاد فافتحروا بها وحسب بعضهم انه) اى العز
والشرف (فى غضب اموال الناس وظلمهم وسفك دماهم) اى قتلهم
بغير حق (واعتقدت طائفة اخرى) هذا الاعتقاد ايضا باطل لعل الكلام
مبني على اثنين (انه) اى العز والرفعة (فى اتلاف المال واسرافه وتبذيره)
الى غير محله واعصاه وراء احد الشروع (وتأملت فى قوله تعالى ان
اكرمكم عند الله اتقيكم) يعنى العز الحقيقى والرفعة الحقيقية ما يكون
عند الله تعالى اذ عند الناس شىء مجازى لا اصل له والعز عند الله تعالى
انما هو بالتقوى وهو الكف عن جميع الغظورات التى ترك الشهاة وترك

ما يريه الى ترك ما لا بأس به بل تجرد لخدمة مولاه فلا يبقى ما لا يسكنه ولا يجمع ما لا يأكله ولا يلبسه ولا يلتفت الى دنياه يعلم انه يفارقه ولا يصرف الى غيره تعالى نفسا واحدا من انفسه فيحنثذ يكون صديقا ويدخل في التقوى الورع والعفة فانها عبارة عن امتناع مقتضى الشهوات فسيب الجميع الخشية فهي سبب الى لقائه تعالى وقربه والانس به ولا ييسر ذلك الا باقتلاع حب الدنيا من القلب وهذا لا يكون الا بترك لذات الدنيا وشهواتها وهذا انما يكون بقمع النفس عن شهواتها على ما في بعض التفاسير وفي وصايا بعض العارفين لبعض اصحابه اوصيك بما اوصى به الله تعالى الى انبيائه واوليائه وكافة احبائه وطاعة عباد له لكونه غاية بالقرب اليه ونهاية ما اكرم لديه فليس شيء اخر عنده ولا افضل لبعده بقوله تعالى • ولقد وصينا الذين اتوا الكتاب من قبلكم واياكم ان اتوا الله • فليكن ايها الولد الاخرى الاكرم ببذل جهده و غاية سعيك ونهاية بنيك في تحقيق حقايق التقوى وتدقيق اسرارها فان لها ظاهرا وباطنا وحقا وحقيقة فمن بلغها فقد ملك ساطنة سرمدية وملكا ابديا وفي محاضرات قره باغي روى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال لما رضى الله عنه اوصيت بتقوى الله وصدق الحديث والوفاء بالعهود واداء الامانة وترك الخيانة وحفظ الجوار ورحمة اليتيم ولين الكلاء وبذل السلام وحسن العمل وقصر الامل ولزوم الايمان والتفقه بالقرآن (فاخترت التقوى وعتدت ان القرآن حق صادق) لا اعتقاداتهم الباطنة وهو معنى قوله (وهم وحسبانهم) عطف تفسيره اذ الحسبان بمعنى الظن (كلها اطل زائل) والقائمة الخامسة اني رأيت الناس يذم بعضهم بعضا ويقتاب بعضهم بعضا فوجدت ذلك من الحسد في المال والجاه والعلم لا يخفى ان المقام مبنى على الاكثر والافظاها ان الذم والفتية قد يكونان لمن ليس له مال ولا جاه

ولاعلم (تأملت في قوله تعالى نحن قسمنا بينهم معيشتهم) يعنى قدرنا في الازل قسمتهم وما يكون سبباً لمعاشهم يعنى ارزاقهم (في الحيوة الدنيا) الجار متعلق بمعيتهم لا يخفى ان هذا انما يدل على ترك الحسد لاجل المال والمطلوب ترك الحسد للعلم والجاه ايضا فالقصود من الاستشهاد ليس الا معظم المطالب او الكلام مبنى على الاكتفاء والتمثيل (فعلت ان القسمة) من الرزق (كأنت من الله تعالى في الازل) لا يخفى ان الظاهر يقتضى عدم قاندة الاكتساب في تحصيل الرزق بل تكثيره وقد قرر في الفقهية بفرضية بعض الاكتساب وان التجربة شاهدة بنفع الاكتساب وقد عدوا التجريبات الصادقة من القطعيات التي توجب تأويل النصوص الظاهرة في خلافها على ان المراد من القسمة الازلية في النص تقديرها مع اسبابها من الاكتساب بناء على قاعدة الاعمال ثم لا قاندة للحسد في امر الرزق وان كان لشيء البعد مدخل (فاحسنت احدا) لعدم قاندة الحسد في امر الرزق (ورضيت بقسمة الله تعالى والفائدة السادسة اني رأيت الناس يعادى) من العداوة والحصومة (بعضهم بعضا لغرض) كالمال والرياسة والجاه بل من العلم وهو ظاهر في الحقيقة تتحد مع الفائدة الخامسة لكن لما كان فيه خصوصية مخصوصة ووجه قوى بين الانام افردتها مقابلا لها (وسبب) عطف تفسير لغرض (تأملت في قوله تعالى ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا) نصب نفسه لعداوة الانسان حين طرد عن رحمة الله ولس لنة ابدية لسبب امتناعه عن سجدة اينما آدم عليه السلام فكان ذنباً للسان كذب الغم انما يجد فرصة يهلكه ويتلفه كما في جامع الصغير ان الشيطان ذنب الانسان الحديث (وعلمت انه لا يجوز عداوة احد غير الشيطان) وانه خير ان ما يدل عليك النص

اتخاذ الشيطان عدوا وهو ليس بمطلوبه والمطلوب عدم اتخاذ
غير الشيطان عدوا وليس بلازم لقص على ان الكفار لاسيا
حرياتهم بل النفاق والاشقياء مما يتخذ عدوا الا ان يراد من
الشيطان الاعم بموم المجاز او المراد من العدو مالا يرجى زوال
عداوته او العداوة الكاملة التي معظم قصده الدين ولا يبعد بناء الكلام
على المفهوم المخالف كالكسوت في معرض البيان ومفهوم القلب قافهم
ويمكن ان يقال ان عداوة الغير عند عداوة الشيطان كالعدم فكان العدو
هو الشيطان فلا يليق لاحد ان يتخذ عدوا مالم يدفع عداوة الشيطان
(والفائدة السابعة اني رأيت كل احد يسعى بحج) يعنى يصرف جميع
مقدوره (ويجتهد بمبالغة) يعنى فوق المأمول (لطلب القوة) اى
ما يقتات به اى ما يؤكل وكذا ما يلبس وما يسكن (والمعاش) عطف
تفسيره (بحيث يقع به في شبهة وحرام) يعنى يكون فرط اجتهاده داعيا الى
تناول نحو الشبهات والمحرمات والى ارتكابهما طمعا في تكثير الاموال
فلا يراعى اسباب الحل فضلا عن الطيب والكمال في الدين انما يكون
بالطيب لا بالحل فقط قال المص في الاحياء ولا طريق الى لقاء الله تعالى
الا بالعلم والعمل ولا يمكن المواظبة عليها الا بسلامة البدن ولا تصفو
سلامة البدن الا بالاطعمة والتناول منها على قدر الحاجة على الاوقات
فن هذا قال بعض السلف ان الاكل من الطيب من الدين وعليه نبه
رب العالمين بقوله وهو اصدق القائلين كلوا من الطيبات واعملوا صالحا
انتهى وعن ابى بكر الصديق رضى الله عنه انى لادع سبعين بابا من الحلال
عظة ان اقع في الحرام وفي شرح اربعين النووى للشيخ زاده واختلف
في الطير ف قيل هو مرادف للحلال وقيل هو الحلال الخالى عن الشبهة
وقيل مالا يعصى في تحصيله ولا يرتكب نهيا شرعيا وقيل مالا يحصل

بالحرف الدينية كاللحامة واللباغة وغير الطيب على خلافه في التفسيرات
 انتهى وفي بعض المواضع عن الزاهدي عن قنأوى محمد بن الفضل
 الحلل معلوم وأما الطيب فمن اخذ ارضا مزراعة محافظا على الصلوات
 في مواقيتها بالجماعة لكنه اخر صلوة واحدة عن وقتها لاشتغاله بالزراعة
 لا يكون زرعه طيبا وكذا لو زرعه او غرس بغير طهارة او منع الاجرة
 من الاجير او اخرها بعدما جف عرقه وكذا اذا اخر اداء الثمن بعد
 حلول الاجل واداء متفرقا بدون رضا البائع انتهى وفي بعض الكتب
 قال سلى الله عليه وسلم يا على من اكل الحلال صفادينه ورق قلبه ودمعت
 عيناه من خشية الله تعالى ولم يكن لدعوته حجاب ومن اكل الشبهات
 اشتبه عليه دينه ودق قلبه وضعف يقينه وحجب الله تعالى دعوته وقلت
 عبادته (ويذل نفسه وينقص قدره) اى يجعل نفسه حقيرا وذليلا
 في طاب المعاش ليس بحسب الدنيا فقط بل بحسب الآخرة ايضا لتأخره
 عن فضائل العبادات واكمال النفس بوجوه الطاعات للاشتغال بتحصيل

ذلك المعاش (قد مات في قوله تعالى وما من دابة في الارض الا على الله
 رزقها فعلمت ان رزق على الله تعالى وقد ضمنه فاشتغلت بعبادته) اى
 الله تعالى (يقضت ضمى عما سواه) من امر المعاش وتحصيل الرزق
 فان قيل وكسب بمجرب الصدق والاتفاق فضل كسبه هلا يكون
 الكسب افضل عبادة قلت قل في التأخر خاتبة الامتاع من الكسب اولى
 من الاشتغال به عن قصد الاتفاق واز الصبر على الفقر افضل
 من اشكر على اتقى الظاهر من الامتاع لتفرغ على العبادة قال
 بعضهم احب اليك في (١) ضمن الله لك وتقصيرتك فيما طلب الله منك

رزق

دليل على انه من البصيرة منك (المائدة الثامنة انى رأيت كل احد)
 في هذه الدنيا في هذه الدنيا هي لتكثير للتسوير والافظاظ المتع

(يعتمد الى شئ من مخلوق) يعنى يفتقر ويستحق الى ذلك الشئ فيوقع نفسه الى تحصيله وتكميله ولا يبالي طاعة ربه رضا مولاه واعمير اوقاته بل يضيع عمره في هوى ذلك الشئ والعمر جوهر عزيز لا يعادله قيمة بل كل نفس واحد من انفسه لا يناله الانسان بخزائن ملوك الدنيا ولا يقدر عودته ولا يمكن عوضه وجبرته ولا يمكن قضاء وثيقته اذ كل نفس موظف فهو رأس مال المؤمن العاقل يكتسب به اسباب السعادة الالهية السرمدية فاذا صرف لمثل هذه الامور الحثيثة الدنيوية فهو غبن فاحش وخسران عظيم ومصيبة لا يقدر الى تداركها جميع الاولين والآخرين اذا عمر محسوب ووقت الاجل غير معلوم معين (وبعضهم) الظ بالقاء على ان يكون تفصيلا لهذا المجهل (الى الدنيا والدرهم) هكذا ما عندنا من النسخة لعل الاوفق الى الدلالة والدرهم ولكن لاضير لانه ح يكون عطيف الخاص على العام قال في العوارف لا يكمل شغل العدد بالله الكريم وله في الدنيا حاجة (وبعضهم الى المال والمثل) وقد كان حب ذلك قطع طريقه تعالى للمؤمن (وبعضهم الى الحرفة والصناعة) اذ كل حزب بما لديهم فرحون وكل قوم بما يال ف به يتبدون (وبعضهم الى مخاوف مثله) كالامراء والملوك وكل من له ريسة وقوة بين قومه (فتأملت في قوله تعالى ومن يتوكل على الله فهو حسبه) اى يكفيه ولا يجعله محتاجا الى غيره ومن اصدق التجربات ان من توكل على الله وفوض جميع امره الى الله تعالى وتفرغ على طاعة الله تعالى وتعاقد عن معصية الله تعالى سخر الله له رزقه وهيبا اسبابه ويلهم عبده بالعطاء والاحسان اليه بل يفضل سماوى خلاف العبد كحكي ان ذا النون اصطاد سمكة فطرحها بين يدي ابنة صغيرة به فنظرت ابنة تحرك شفتيها فطرحها الماء فقال ابوها لم ضيعت كسبي قالت فنى

لاارضى ان آكل خلقا يذكر الله تعالى فقال ايش تفعل فقالت تتوكل.
فلما صار وقت المشاء ازل الله عليها مائدة من السماء مملوءة بأنواع الاطعمة
ثم لم يتقطع في كل ليلة فحسب انها منه ثم بعد زمان لما توفيت الابنة
اقطع المائدة وحكم انها لتوكل الابنة (ان الله بالغ امره) قال القاضي
بلغ مايريد ولا يفوته مراده ينى ان امره نافذ (قد جعل الله لكل
شئ قدرا) قال القاضي تقديرا او اجلا لايتأتى تغييره وهو بيان
لوجوب التوكل انتهى فان من علم ان الله تعالى يبلغ مايريد ويفذ امره
فيمن توكل عليه وفيمن لم يتوكل الا انه من توكل عليه يكفر عنه سيئاته
ويمظم له اجرا والله تعالى جعل لكل شئ من الشدة والرخاء والموت
والحياة ونحوها تقديرا متعلقا بنفس ذاته وبزمان وقوعه بجميع كيفياته
واوصافه وانه تعالى بالغ ذلك المقدر على حسب ماقدره تعالى لم يبق له
سوى التسليم والاعتماد على تقديره والتوكل عليه فلهذا لم يعطف على
قوله ومن يتوكل وكذا من علم انه جعل لكل شئ مقدارا واحدا معينا
اواجلا ونهاية ينتهى اليه ولايتأتى تغييره يضطر الى التوكل عليه لاعحالة
كذا في حاشية شيخ زاده (فتوكلت على الله وهو حسبي ولم الوكيل)
فلما ذكر الخاتم هذه الثمانية (فقال شقيق) محسنا اياه (وفلك الله تعالى
ياخاتم انى نظرت التورية والانجيل والزبور) وقد عرفت من الكلام
على النظر بقوله لقرآن من الكتب السماوية لعل المتع اما من افراط النظر
و لنظر للعمل بالجميع اوالتناول المفضول عند امكان العمل بالفاضل
(والفرقان فوجدت الكتب الاربعة) الآتية بل جميع الكتب
ولو حصة لكنه اكتفى بما هو مدون لكونه متبوعا ومشهورا (تدور على
هذه الفائدة الثمانية فمن عمل بها) اى الثمانية (كان تاملا بهذه الكتب الاربعة
خواجه نويد) قد عمات من هاتين الحكايتين (اى حكاية الشبل وحكاية

خام الاسم (انك لا تحتاج الى تكثير العلم) بل يكفي لك قليل العلم اذا الحاجة والوصول الى رضا الله تعالى انما هو بالعمل فالمقصود هو العمل والعلم انما هو لاجل العمل فالمقدر الذي يعلم به وجود العمل كاف فلا اشتغال وراء الحاجة ليس بلازم بل ليس بافضل بل الاشتغال الى العمل الذي هو المقصود الاصل افضل من الاشتغال بتفاصيل العلم فيه اشارة الى ترجيح العلم كسفيان الثوري وداود الظاهري وابراهيم بن ادهم حيث ذهبوا الى ترجيح جانب العمل وقاعدوا عن التعمق الى تدقيقات العلم تعلميا وتصنيفا وكثرة اجتهاد بعد ان وصلوا رتبة الاجتهاد وبعضهم رجحوا جانب العلم واشتغلوا توفيره وتكثيره لكن المذكور في الفتاوى من حصل علم الحال ان ذكيا صاحب قابلية قالسى بالعلم افضل وان غيا لا يزيد على

سعيه امرا كثيرا فالعمل في حقه افضل (والآن اين لك ما يحب على سالك سبيل الحق) كما هو سبيل اولياء الله وطريق المشايخ المتورعين المنتشرعين المتسننين يضى لا يجب عليك كثير العلم بل الواجب عليك سلوك سبيل الحق وسبيل الحق ان لا ترضى ولا تقنع بشئ دون الحق لانه من رضى من الدنيا بالدنيا فهو ملمعون ومن رضى من الزهد بالثناء فهو محجوب ومن رضى من الحق بشئ مما دون الحق كائسا ما كان فهو طاغ فالحذر الحذر عن سوى الحق كما ورد في القرآن ان صلواتى ولسى ومحياى ومماتى لله رب العالمين فالسالك لا يرغب الى شئ سوى الله تعالى وبطهر قلبه عن كل شئ غير الله تعالى ويزين جميع اركانه وجوارحه بحدود الله تعالى بان يكون صادقا في طلب الله تعالى ومخاضا في عبادة الله تعالى وفي طلبة وعبادة لا يشرك غير الله تعالى الى ان لا يطلب شيئا من غيره ولا يستعين من غيره حتى نحو الملح والماء كما ورد عن ابي ذر رضى الله عنه انه قال دعاني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يشترط على ان لا اسأل الناس شيئا قلت نعم قال

لاولو سوطك ان سقط منك حتى تنزل اليه فتأخذه ثم اراد ان يبين طريق
 حصول هذا السلوك فقال (اعلم انه ينبغي للساك من شيخ) الشيخ في
 اصطلاح هذا الشأن هو الانسان الكامل في علوم الشريعة والطريقة والحقيقة
 البالغ الى حد التكميل فيها يعلمه بآفات النفوس وامراضها وادوائها
 ومعرفة بدواتها وقدرته على شفاؤها كما يشير اليه كلام المعص هـنا (مرشد
 مرب) من التربية فطلب هذا الشيخ فهو عين طلب الله تعالى وابتغوا
 اليه الوسيلة الرفيق ثم الطريق من لاشيخ له فتشبهه لشيطان لكن لا يعتقد
 ان الشيخ مقصود فالشيخ كالكمية يسجدون اليها والسجدة لله تعالى
 لكن ذلك لا يكون بالتكلف بل باغبة والشوق والاحترق بنار الافراق
 فن حصل له ذلك بالنسبة الازمية فيتوب توبة نصوحا مع الشرائط مع
 اعتقاد اهل السنة ولا يتوجه الى الرخص ثم يطلب شيئا كاملا كما ذكره
 (ايجرج) ذلك الشيخ (الاحلاق السوء) الذميمة الرذيلة (منه) اى
 من السالك (تربية منه) اى الشيخ (ويجعل مكانها) اى الاحلاق السوء
 (حاقا) اى احلاقا (حسنا) اى حسنة اى الحميدة (ومعنى التربية)
 وحيثه (شبه فعل الفلاح) اى الاكار وانزراع (الذى يقطع الشوك)
 الذى يصر بها وبات ارزوع (ويخرج سبوت الاجبية) اذبقاؤها يصعب
 قوة نزع (ليحسن نياه) اى انزع (ويكمل) اى يقوى ويزوق
 (ريعه) اى يحصوله (لانامة تعالى ارسل الى العباد رسولا للارشاد
 اى سيبه اذا) يتحمل عليه السلام من الدنيا قد خلف الحلفاء في مكانه حتى
 انه يرشد اخلاقه في مئة تعوى لاحل هذا المعنى قوله (فلا بد
 من سب من شيخ يريه ويرشد) تكريره تأكيد اشارة الى غاية لزوم الشيخ
 اذا وصى به لا شيخ سمع وند قيل خذنا العلم من افواه الرجال وفي فحات

الانس كان صفي الدين رجلاً صالحاً دائماً في ذكر الله تعالى فرأى ذكره في الواقعة كأنه نور خرج من النعم ودخل في الارض وبعد الالة تأمل فقال لاخير فيه لانه تعالى قال اليه يصعد الكلم الطيب ثم اخذ الذكر من تلقين شيخ كامل فرأى تلك الواقعة ان ذلك النور صعد الى السماء وحررها قال ابو على الدقاق من لا يريه شيخ كشجرة نبتت في الصحراء لا تربسة احد لا تثمر وان اثمرت لا تكون لذيدة * (الى سبيل الله تعالى وشرط

الشيخ الذي يصلح ان يكون نائباً للرسول صلى الله تعالى عليه وسلم وان يكون طاملاً) بعلوم الشرايع والاخلاق وبصيراً بعبوب النفس (لا ان كان طاملاً يصلح له) اي ان يتخذ شيخاً يقتدى به ومرشداً (واني ابنك بعض علاماته) فقيه اشارة الى ان الكل كثير لا تحمله هذه لرسالة بل ما لقي اجمالاً يصلح ان يكون دليلاً لما ابقي (على سبيل الاجمال) واصل ربما يدرج تحت الاجمال (حتى لا يدعى كل احداه شيخ مرشد) ولا يتبع على كل احد ولا يقلد على اعتقاد انه شيخ مرشد (رحمه الله) الشيخ الذي للارشاد (هو كل من يعرض من حاضرين) لا راس كل خطبة اذ جميع المحظورات متولد منه ومنته اليه فمن يرد سلامته عن جميع المحظورات الدينية يعرض عنه لان عزها ذل وذاتها عز ومحها عن ومنها منح وهي دار مشقة وفراق ودار بلاء وفناء وعبور لا راس بقاء ودوام وسرور اولها ضعف وقور وآخرها موت وقور غيبة مشوبة بالمضار والسرور والآخرة نافية خالصة من الشوائب ومرور عزها باقية ابدية ولعمها صافية سرمدية (وحب الجاه) ولو علماً بعبادة بل الاعراض اهم فيهما (وكان) ذلك الشيخ (قد تاع) شخص من رعاو

لشروط المشيخة يتسلسل متابعة الى سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم لم

وكان محسناً برياضة نفسه) يعنى يفعل الرياضة على وجه حسن (من قلة
 الاكل) بيان للرياضة اذ يقال قلة الاكل يوصل صاحبه الى اعلى عليين كما
 ان كثرة يتزل صاحبه الى اسفل السافلين . وعن ذى النون المصرى
 لاسكن الحكمة بمعدة ملئت طعاماً وقال المصنف في منهاج العابدين عن ابراهيم
 هجيت اكثر رجال الله تعالى في جبل لبنان وكانوا يوصوننى اذا رجعت
 ابنا الدنيا فعظم باربع قل لهم من يكثر بالاكل لا ينجى لذة العباداة ومن
 ينجى كثيراً لا ينجى بركة صومه ومن لم يترك رضاء الناس فلا يتظر رضاء الرب
 ومن يكثر فضول الكلام فلا يخرج من الدنيا على دين الاسلام وعن سهل
 ان جميع اخبر في هذه الاربعة حتى صارت البلاء بها ابدالاً وقال بعض
 الجوع رأس مانا ومشاء ان ما يحصل لتامن فراغ وسلامة وعبادة
 وحلاوة وعلم انما هو بسبب الجوع والصبر لكن المقصود ليس افراط
 الجوع الذى يضعف البدن ويضر في العبادة اذ النفس مطية فالرفق
 بها لازم (و) قلة (القول) وقد سمعت بعض ضرر اكنثار الكلام
 روى عن المنصف * احفظ لسانك لا تقول فتبتلى * ان البلاء مؤكل
 بالنطق * وعن ابن المبارك احفظ لسانك ان اللسان سريع الى المرء في
 قتله وان اللسان دليل النفوذ يدل الرجال على عقله وفي منهاج لسان
 المرء لئنه ولهذا قيل لسانك اسدك ان ارسلته يأكلك وفي المثل رب كلمة
 تقول لصاحبها دغى وعن مالك بن دينار اذا رأيت قساوة في قلبك
 ووهنا في بدتك وحرمانا في رزقك فاعلم انك تكلمت فيما لا يعينك
 وقيل افضل الصدقة حفظ اللسان ومن كف لسانه ستر الله عورته كلام
 ابن آدم بلاء الاذكر الله تعالى البلاء مؤكل على القول ان الله تعالى
 لا يقبل عمل عبده حتى لا يرضى عن لسانه سكوت اللسان سلامة الانسان
 صلاح الانسان في حفظ اللسان بلاء الانسان من اللسان تافه الانسان من

طرف اللسان (والنوم) قلل عن الاربعين للمصنف النوم مانع قوى
 عن العبادة ورأس مال السعادة العمر والنوم ينقصه اذ يمنع العبادة وقيل
 كثرة النوم تجلب الدمار وتسلب الاعمار وفي الروضة من لزم الرقاد
 اى النوم حرم المراد (وكثرة الصلوة) لانهما جامعة لانواع العبادات
 النفسانية والبدنية والمالية والقلبية من الطهارة وستر العورة والتوجه
 الى الكعبة واطهار الخشوع بالجوارح واخلاص النية بالقلب ومجاهدة
 الشيطان ومناجات الرحمن وقرءة القرآن والتكلم بالشهادتين وكف
 عن الاطيين ومشتمة على عبادة جميع احوال الاسان قياماً وقعوداً
 وانحناءً وسقوطاً على الارض ومشتمة انواع الاذكار ثناءً وتحميداً
 وتكبيراً وتسيحاً وتهليلاً وتوحيداً وجامعة لاصناف العبادات فرضاً
 وواجباً وسنة ومستحباً وندباً وايضاً جامعة لفضائل الفعل كما ذكر
 والترک اذ ترك محرمانها ومنهاها ومكروهاها سماعه تشهى النفس
 يحصل الآخرة فالصلوة وسيلة قوية الى اجل المآرب واقصد المقاصد
 (والصدقة) اى كثرة الصدقة الظاهر ما هو من التوافل او اعم منها
 ومن نحو الزكوة والافضل فى الصدقة ان يكون من احب امواله اذ ان ملك
 مال صاحبه فقط وغير الصدقة ملك الغير قال الله تعالى ما عندكم ينفد
 وما عند الله باق وقال الله تعالى لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون
 وفي الروضة للزندوسى عن انس رضى الله تعالى عنه يؤتى برجل يوم
 القيمة من النار فيقال له كيف وجدت مقيلك فيقول مقيل اشد فيقول
 الله تعالى اقتدى بملأ الارض ذهاباً حتى اخرجك من النار فيقول العبد
 لم يارب فيقول الله تعالى كذبت عبدى فقد سألتك فى دار الدنيا اهون
 من ذلك امرتك باشباع جايح فلم تفعل وفيه ايضاً عن على رضى الله
 عنه قال سالت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن قرءة القرآن فقال

عن الصادقة قالتها اما من اتى رقت والصلوة عليك قال عليك
 بالصدقة فانها في القلب قلت والتسبيح قال عليك بالصدقة فانها مهور
 حور العين قلت فقيام الليل قال لا يقاس على قيام الليل ولكن الصدقة
 افضل من قيام الليل بالف مرة واما البخيل فحارس نعمته وحازن
 ورثته والبخل في الطعام من اخلاق الطعام (والصوم) قال في جامع
 الصغير قال عليه الصلوة والسلام صمت الصائم تسبيح ونومه عبادة
 ودعاؤه مستجاب وعمله مضاعف وفيه صيام المرء في سبيل الله تعالى
 يبعث من جهنم مسيرة سبعين عاماً ولهذا اختار بعض السادات الصوفية
 صوم الدهر وبعضهم صوم داود على نبينا وعليه الصلوة والسلام يصوم
 يوماً ويفطر يوماً، بعضهم كل اثنين وخميس من كل اسبوع وبعضهم ايام
 البيض من كل شهر الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر وكل ذلك
 ورد في فضله وكثرة اجره وثوابه اثر لكن شرطوا في الصوم عدم ضعف
 البدن والافتنع الصلوة والصلوة افضل من الصوم كافي وصاما لقمان
 الابن (دكان) ذلك الشيخ (متابعة الشيخ البصير جاعلا محاسن الاخلاق له)
 اي لنفسه (سيرة) اي ملكة راسخة وطبيعة لازمة لقد صدق من قال
 « من تعدد عن مكارم خلقه » ليس التفاخر بالعلوم الظاهرة * من لم
 يهذب علمه اخلاقه لم ينتفع بعلومه في الآخرة * كاقيل حسن الخلق
 بحق الاخسة مرتبة الاكابر * وسوء الخلق يلحق الاعزة الى حالة
 الاسغر * وروى عنه عليه الصلوة والسلام الخلق السيئ يفسد العمل
 كريسد الملح اصل (كالصبر) لاسيما في طريق الطاعة بل افضل الصبر
 ذو الصبر عمر لا يوازنه عمل اذ ثواب سائر الاعمال مما يمكن حسابه
 وعنده واثاب الصبر فخير من ثواب الله تعالى انما يوفي الصابرون
 جرمهم بغير حساب (والشكر) لاسيما على ما وفقه الله تعالى من الطاعة

قال المص ان تسبيحة واحدة محتاجة الى شكر والشكر والتحميد من افضل الطاعات بل حكمة مشروعية جميع الطاعات هو شكر المنعم ولهذا يقال شكر المنعم على المنعم عليه واجب ومن ثمه اختلاف في ان التحميد افضل او التهليل وان كان الاصح هو الثاني على ما في شرح حسن الحصين لمولى القارى رحمه البارى (والتوكل) في جميع الامور وقد صرفت تفصيله (واليقين) الظاهر ان المراد به معرفته تعالى بذاته وبصفاته تحقيقاً اى بايمان تحقيقى لاستدلالاً كالحكماء والمتكلمين والصوفيين الباطنيين وذلك بالذوق والحال والوجدان وذلك انما يحصل بالاتقاء والتورع وبدوام العبودية مراعيّاً للكتاب ومحافظاً للسنة متوقفاً عن الشبهات والمكروهات تاركاً جميع ميولات النفس وهواها (والسجدة) قال الجنيد رحمه الله تعالى اربع توصل الرجل الى مقام المقرين وان قل علمه وعمله الحلم والسخاوة وحسن الخلق والتواضع * وعن على رضى الله تعالى عنه كمال الرجل اربعة السخاء عند القلة والتواضع عند الدولة والعفو عند القدرة والعطاء بغير ائنة * وفى وصايا نجم الدين الكبرى اوصيه بمواساة الفقراء وان لا يمر عليه يوم الا ويتصدق فيه ولو بكلمة او بصلة ممن يعلم انه يصلى (والقتاعة) عن الشافى رحمه الله تعالى * كن غنى القلب واقنع بالقليل * مت ولا تطلب معاشاً من لئيم * لا تكن للعيش مجروح الفؤاد * انما الرزق على الله الكريم * وقد بعضهم ماسيقت اغصان ذل الاعلى طمع بذر * وقيل الطامع لا يشع ابداً لان حروف 'نضع كلها مجوفة وقال ابوبكر الوراق لو سئل الطمع من ابوك قال الشك فى المقدور ولو قيل ما حرقك لقال ' اكتساب الذل ولو قيل ما فيتك لقال الحرمان * وقيل اطمع من اعظم آفات النفوس وفى كلام بعضهم * خذ القناعة من دنياك وارض بها * واجعل تهيبك منها راحة البدن *

والظلم ملك الدنيا باجمعها * مراح منها بغير القطن والكفن *
 قال الشافعي رحمه الله تعالى الحريص محروم والرزق مقسوم والبخل
 مذموم والحسود مغموم * قال في العوارف لا يكمل شغل العبد بالله
 الكريم وله في الدنيا حاجة (وطمانية النفس) الظاهر ان المراد به
 النفس المطمئنة وهي على ما ذكره المص في بعض كتبه التي تنسورت
 بنور القلب وتجمعت بالاخلاق الحميدة وتوجهت الى جهة القلب بالكلية
 متابعه له في الترقى الى جانب عالم القدس منزهة عن خباثات الرجس مواظبة على
 الطاعات مساكنة الى رفيع الدرجات حتى خاطبها ربه * يايتها النفس
 المضمنة ارجعي الى ربك راضية مرضية قد دخل في عبادي وادخل
 جنتي * لتجريد ويمكن ان يراد باطمئنان النفس اطمئناؤه بذكر الله تعالى
 على ما يشير اليه قوله تعالى الا بذكر الله تطمئن القلوب (والعلم والحلم

والتواضع والصدق والحياء والوفاء والوقار والسكون والتأني وامثالها)
 كالنصيحة والشفقة والخدمة والالفة والبشاشة والاحتمال والمدارة
 والايثار والكرم والفتوة وبذل الجاه والمروءة والتودد والعفو والصفح
 والتلطف والبشر والطلاقة والتناء وحسن الظن وتفسير النفس
 وتوقير الاخوان وتبجيل المشايخ والترحم على الصغار والتوقير على
 الكبار وغيرها وقاصيل الكل في المصولات كالاخياء والتهاج والطريقة *
 قل تاج الدين النقشبندی ومن يريد ان يعرف الشيخ الكامل بالتحقيق
 يجلس على مقابله فن حمله الجمعية وزال عنه التفرقة او قص فهو ولي
 وان لم يحصل به تمييز ففي وقت سكون الشيخ يجلس ايضاً مقابله
 متوجهاً الى البطن فن تقص من الخواطر والوساوس فولي مرشد
 ولا يفرط في شيخ عوامي بقوة تصرفه ترفع الظلمات البشرية عن
 مرية وتثبت نور الجلال فيسيبه يحصل طيب القلوب الاحدية

تحويل القلب عن الأدنى الى الأعلى والنصراف الرغبة عن الأدنى على
بدا الشيخ وترك الدنيا على يد المريد وقيل الشيخ يحيى ويميت (فهو اذ انور
من انوار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) ومعجزة من معجزاته (بصلح
للاقتداء به) فيه اشارة الى ان ما ذكر ادنى ما يعتدى به اذا لا على مما يجب
الاقتداء به (لكن وجود مثله نادر) اى عزيز وقليل (اعزى) اى اشرف
قدراً واعظم قيمة او اقل وجوداً (من الكبريت الاحمر) فى بعض
اللغات اذا تعذر وجود شئ ولم يكن له وجود يقال هو معدوم كالكبريت
الاحمر فح يكون كناية عن كمال الندرة والقلة * وقيل حجر يضىء فى
الليل * حكى ان سليمان عليه الصلوة والسلام وضع فى قبة بيت المقدس
فيستضاء مقدار ميل فى الليل الى ان تنزل النسوان بضياءه على ما نقل
فى بعض المواضع عن شرح هذه الرسالة او غبار كيمياء لو وضع مقدار
اخذ حلال فى سرجل مملو اقلب الرجل مع ما فيه ذهباً او فضة على
ما قرر الشيخ الوالد نور الله مرقدہ وجعل الجنة مثواه عند تدريس
هذا المحل (ومن ساعدته) من المساعدة (السعادة) اى الشرف فاعل
ساعدت يعنى من وفقه الله تعالى بالسعادة وقد يفسر بالبخت (فوجد
شيخاً كذا ذكرنا) اذ لغاية ندرته ونهاية عزته لا يصادف مثله الا بتوفيق الله
او بمساعدة البخت كان مصادفة مثله مما لا يكون حصوله مقدوراً (وقبله
الشيخ) فيه اشارة الى ان الشيخ على تقدير وجوده لا يقبل كل احد
بل انما يقبل من علم فيه استعداد وقابلية اذ شرط فى قبض العلة الفاعلية
استعداد العلة المتقابلية وايضا انهم لا يكتفون ولا يتخلون من فهموا منه القابلية
والاستعداد ويظنون منه السعى والمجاهدة اذ سرهم ودبعة عظيمة يحرم
اعطاؤه انير اهلها كما يحرم المنع عن اهلها ولذا قالوا لا ينطقوا بالحكمة

عند الجهال فتظلموها ولا تمنعوها عن اهلها فتظلموهم * وروى
 لا تكشفوا الحكمة لغير اهلها فتظلموها ولا تكتتموها عن اهلها
 فتظلموهم * وفي شمس المعارف * ومن منح الجهال علماً اضاعه *
 ومن منع المستوجين فقد ظلم * وايضا قيل صن القال عن لم يكن اهلا
 للقال قال عليه الصلوة والسلام نحن معاشر الانبياء امرنا ان نتكلم
 على الناس على قدر عقولهم كما سيأتى من المص (فينبى ان يحترمه)
 اى يعظمه ويوقره (ظاهراً وباطناً اما احترام الظاهر فهو ان لا يجادله)
 الظاهر انه عام للمناظرة اذا المناظرة بين المتساوين وعند خفا الامر وكلام
 الشيخ عند طاله يلزم ان يكون حقا في اعتقاده * فان قيل عند كون خلاف
 الشيخ ظاهراً بينا ما يفعل الطالب * قلت ان هذا قريب ان يكون من
 قيل لتليق المحال اذا لموصوف بالصفات السابقة لا يذهب ولا يقول
 ما يكون فساداً ظاهراً ولو حدث على مقتضى البشرية لا يصر عليه بل
 يتذكر في اول التنبيه (ولا يشتغل بالاحتجاج معه) اى على خلافه
 يعنى لا يشتغل على اتيان الحجة على خلاف الشيخ وفي لفظ الاشتغال
 اشارة الى الرخصة بخومرة واحدة اذ لا يمد ذلك مجادلة (في كل مسألة)
 هذا وان كان ظاهراً في رفع الایجاب الكلى لكن المناسب حله على
 السلب الكلى لا السلب الجزئى (وان علم خطأه) اذا لم يرجع بما
 هو بمرّة واحدة لا يلزم على تلميذه الزامه لعل الشيخ يتذكر بعد التأمل
 ويرجع عن انكاره بعدما وصل ادراكه بعد هذا الزمان بالتفكر وقد قال
 تاج الدين في رسالته لا ينبى لمريدان يقتدى بجميع افعال الشيخ بلا
 امره اذ يجوز ان يكون عمل الشيخ بحسب مقامه وحاله وذلك للمريد
 سم فمحرم وفيها ايضا ينبى ان يعتقد المريدان خطأ الشيخ اقوى من
 صوابه ولا ينصح للشيخ ان لم يسأله كما ان الشيخ نظام الدين يقرأ

المنارق على شيخه لكن لغاية سقامة نسخته يتكلف الشيخ ويتعب
 على نفسه فقال نظام الدين يوماً لشيخه نسختك غلط جداً ان تأملي اطلب
 عن فلان ونسخته صحيحة فكان ذلك صعباً على الشيخ فغضب عليه قال
 نظام الدين زال بهذا حالى وسقطت عن مقامى حتى خفت من الايمان
 الشرعى فاستشفعت من زوجته فرجعت الى حالى ومقامى بعده وعن
 بعض العارفين انه قال اول من رآنى صار صديقاً وآخر من رآنى صار
 زديقاً (ولا يلقى) اى لا يوضع (بين يديه سجادة) لاستلزامه لتعريض
 الامر بالصلوة (الا وقت اداء الصلوة) فانه حينئذ من كمال التأدب
 وزيادة التكريم اما اذا علم من الشيخ صلوة البتة اما بالقرائن او لكون
 بعض الصلوة كالضحي موظفاً عند الشيخ فهي كالوقتية (فاذا فرغ
 يرفعها) لاطهار مسارعة الخدمة (ولا يكثر وافل الصلوة بمحضرة)
 لايهام سوء ادب وهو ملتزم بكمال حسن الادب (ويعمل ما يأمره
 الشيخ من العمل بقدر وسعه) قال فى الرسالة التاجية وان كان ما امره
 خلاف شرع فى اعتقاده لان الشيخ لا يأمره الا بأمره تعالى فيحسن
 عقيدته فى حق الشيخ ولا يتوقف فى العمل باشاراته كما حكي ان بعض
 تلامذة الشيخ النصر استأذنه منه ليتزوج فاصر زيادة فنعى الشيخ ثم
 تزوج بلا اذن فحصل اربع بنات جلسن كلهن فى الدكان للعمل بالسوء
 فحمل ذلك على فراسة الشيخ وكرامته (واما احترام الباطن فهو ان
 كل ما يسمع ويقبل منه فى الظاهر لا ينكره) ولا يرده (فى الباطن)
 اى فى قلبه (لا فصلاً ولا قولاً) الظاهر قيد للانكار والرد (اثلاً ينقسم)
 من السمة بمعنى العلامة يعنى ان عدم موافقة الظاهر بالباطن سمة
 (بالتفاق) وعلامة له فلو فعل ذلك للزم ذلك (وان لم يستطع) اى ان

لم يكن ذلك مقدوراً له (يترك محبته الى ان يوافق ظاهره باطنه)
لأن الانكار يسد باب الفيض فلو تكلف مع الانكار لا يستضي من
انوار الشيخ قال في العوارف ومن قال للاستاد لا لا يطلع ابداً
وان الادب مع السادات يبلغ صاحبه الى الدرجات والكمالات ومن لم
يعظم حرمة من تأدب حرم بركة وفيضاً منه * وقال بعضهم ما وصل
من وصل الا بالادب وما سقط من سقط الا بترك الادب * وقال الجنيد
حين رد بعض اصحابه ان لم تؤمنوا بي فاعتزلوا عني والحاصل انه ينبغي
له ان يكون متقاداً ومتسلاً لامره بل لمن يقدمه الشيخ ايضا
من المريدين وان كان علمه الظاهري اقل من علم المريد ويخدمه بالنفس
والمال والبدن ويحبه على جميع الخلائق بل نفسه بموجب لا يكمل ايمان
احد حتى اكون احب اليه من نفسه وماله وولده اذ الشيخ خليفة
الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم كما حكى ان خواجه احرار قدس
سره قال سمعت من امير قاسم قال ذهبت لزيارة مولانا زين الدين وعنده
رجل صوفي اجنبي فمولانا قال للصوفي اتحب شيخك او الامام الاعظم
ابا حنيفة رحمه الله تعالى قال احب شيخى فغضب عليه مولانا الى ان شتم
نحوه واكلب ويا حمار فقام الشيخ من غضبه وراح الرجل وانا متحير
فخرج مولانا من بيته بعد زمان وجاء الرجل واعتذر فقال عملت
خمسین سنة بتفاصيل فقه الحنفى ولم احصل التبرى عن رغبة المكاره
ومشتبهات النفس والهوى فبخدمة زمان قليل للشيخ ذال منى مثل
تلك الرغبات والميولات فسلم الشيخ (١) اعتذاره واكرمه وحسنه كما
في الرسالة التاجية (ويحترز عن مجالسة الصاحب) اى المصاحب (السوء)
فضلا ان يتخذ خليلاً لان الصحبة سارية والطبعة سارقة والرحل على
دين خليفه قال الامام ابو حنيفة رحمه الله تعالى فى وصاياه لتلميذه يوسف السمنى

واماك والانبساط الى السفهاء ولا تحين دعوة ولا تقبلن امانة وهديّة
وليكن بطانة لك يعرفك خيار الناس فتعرفت بفساد قازد في الصلاح وفي
نصائح بعض المشايخ اياك ومخالطة الناس الحين للدنيا المقبلين عليها فانه يمت
القلب وقيل محبة الخالف سم مجرب قاتل وانما يحترز عن ذلك (ليقصر)
اي يزول وينعدم حكم (ولاية) ينص تصرف (شياطين الجن) من
الوساوس وقوة الاغواء (و) شياطين (الانس) وهم الفساق والاشقياء
بل مطلق ابناء الدنيا بل احكام شيطانية الانس اقوى من احكام شيطانية
الجن لكون اشخاصهم مرئياً وحيلهم ومكرهم خارجياً (من محن قلبه)
اي وسطه الجار متعلق بقوله ليقصر * فان قيل محبة السوء بالاشخاص
الردية كيف يكون باعثاً لتصرف شيطان الجن وكيف يكون في القلب
قلة اذا وقع الصفة مع موافق الشياطين ومصاحبهم كانت كنفس -
الشيطان اذا لاشخاص الردية آله الشياطين في تأثير اعمالهم في غيرهم
وان في الافعال الخارجية الجوارحية تأثيراً قوياً في الممكات القلبية قال
بعض المشايخ لا تصحب من لا ينهضك حاله ولا يدلك على الله تعالى مقاله
قال القشيري باعد عن اهل الدنيا فان محبتهم سم مجرب لانهم يتنفعون
بك وانت تنقص بهم فاذا قصر ولاشهم وبطل تصرفاتهم بالاحتراز عن
محبتهم (فيصني) الطالب (عن لوث الشيطانية) اي لوث وخبائث
من طرف الشيطان او اللائق بالشيطان فيبعد بسببه عن فيض الشيخ
ورضائه (وعلى كل حال يختار الفقر) مع الصبر عليه قال بعض في وصاياه
اختار الفقر على الغنى فان فيه الحقة والصفا وارض باليسير من الدنيا
والقناعة كنز لا يفنى ولكن عيشك من كسب اليد ولا تدخر لاجل الغد
فان الغد يحجب برزقه والله كان في كفالاته واقصد الى رتبة المساكين
وهي مقصد سيد المرسلين (شعر) واستغن ما غناك ربك بالفتى * واذا

تصبك خصاصة فتجمل * اى ان تصبك فقر ومسكنة فاصبر ولا تنزع
بل اظهر التقى قال بعضهم من استقى الله عن الناس امن من عوارض
الناس ومن اظهر الفقر الى الناس لا ينك عن الرذالة ومن اظهر التقى
عن الناس واقتصر الاقتار الى رب الناس ينظر اليه كل شئ حتى
ملوك الناس (ثم اعلم) يريد ان يذكر بعض ما يكون كالمدة من
شرائط الصوفية ونبه على زيادة كونه مهما عندهم بقوله اعلم فقال
(ان التصوف) اى الخلق بالاخلاق الالهية على ما فسر به المص في بعض
مصنفاته قال السيوطى في شجرة النار التصوف علم الحال لاعلم المقال
وهو ان يخلق بمحاسن الاخلاق التى وردت السنة النبوية بها زاهدا
قالوا التصوف ارتكاب كل خلق سنى وترك كل خلق دنى * وقيل التصوف
اربعة احرف التاء توبة عن المعاصى والصاد صبر على البلاء والواو
وفاء للعهد والفاء فراغ عن جميع الخلق وقال الجنيد التصوف حفظ
الاوقات وعدم مطالعة العبد غير حاله ولا يوافق غير ربه ولا يقارن
غير وقته وعن سهل بن عبدالله الصوفى من صفا من الكدر وامتلاء
فى الفكر واتقطع الى الله تعالى من البشر واستوى عنده الله . المدر
(له) اى للتصوف (خصلتان) كالركن له (الاستقامة والسكون من
الخلق) لعل المراد عدم الاضطراب منهم يعفو فرطاتهم وتجب اوز
قصورهم ولا يشتغل بقيد انتقامهم بل يجتهد على احسانهم مسيئتهم
ومحسنهم على حذاء ما فهم من تقريره الآتى هنا (فن استقام) مع الله
تعالى (واحسن خلقه بالناس وطاملهم بالحلم) عن الجنيد رحمه الله تعالى
اربع برفع الرجل الى اعلى الدرجات وان قل عمله وعامه الحلم والتواضع
والسجاء وحسن الخلق وهو كال الايمان (فهو صوفى والاستقامة)
التي امر بها الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله تعالى * فاستقم
كما امرت * فى سورة هود وعليه حمل قوله عليه الصلوة والسلام

شيتى سورة هود وقيل ان جميع مقاصد القرآن رجعة الى الاستقامة
 ولهذا قيل ان الفاتحة مشتقة على مقاصد القرآن والمقصود من
 الفاتحة هو الاستقامة المفادة من قوله تعالى اهدنا الصراط المستقيم
 (ان يهدى) من القداء (حظ نفسه) اى ميولها وشهواتها (لنفسه)
 اى لحال نفسه او لحفظ نفسه او لاكل نفسه او لنجاة نفسه ولا يخفى
 ان ذلك انما يحصل بتحمل الافعال الشاقة من الاحكام الالهية والسنن
 النبوية والسيرة الاحمدية (و) معنى (حسن الخلق بالناس ان لا تحمل
 الناس على مراد نفسك) يعنى كل شئ يريد نفسك وتميل وتنشئ
 في معاملة الخلق لا ترسل نفسك عليه بل تمنعها منه (بل تحمل نفسك
 على مرادهم) يعنى توافقه وتعطى آمالهم فى كل شئ يرجون ويتربصون
 منك (ما لم يخالف الشرع) قيل سئل عنه صلى الله تعالى عليه وسلم عن
 معنى قوله عليه الصلوة والسلام انما بعثت لاتمم مكارم الاخلاق قال صل
 من قطعك واعف عن ظلمك واحسن من اساء اليك * قيل ان قوله
 تعالى * فيما رحمة من الله لنت لهم * يجمع مكارم اخلاق حسان قال القاضى
 عياض فى شفاة روى انه صلى الله تعالى عليه وسلم لما تزاات عليه قوله
 تعالى خذ العفو وأمر بالعرف الآية سأل جبرائيل عن تأويلها فقال
 جبرائيل حتى اسئل العالم ثم ذهب ثم اتاه فقال يا محمد ان الله تبارك
 وتعالى يأمرك ان تصل من قطعك وتعطى من حرمك وتعفو عن ظلمك
 وقال له الصبر على ما اصابك * وقيل ان مكارم الاخلاق مع كثرتها
 منحصرة فى شيئين التعظيم لامر الله والشفقة على خلق الله وفى جامع الصغير
 افضل الفضائل ان تصل من قطعك وتعطى من حرمك وتصفح
 عن ظلمك وفى وصايا ابى خنيفة رحمة الله تعالى ليوסף السمى
 خذ العفو وارك كل من يؤذيك وبادر فى اقامة الحدود وعد مرضاهم
 ومن قعد منهم عنك فلا تقعد انت منه وصل من جفاك واكرم من اتاك

وكل بالجميل الحسن لمن يكلمك بالقيح السوء ومن مات فشيعة ومن له
فرح فهشته ومن له مصيبة فغزه عنها ومن أصابه هم توجع له به انتهى

(ثم أتت سألني عن العبودية وهي ثلاثة أشياء أحدها محافظة أمر الشرع
والمداومة عليه بلا ترك ولا هو ان (وثانيها الرضا بالقضاء) أي الحكم
الإلهي (والقدر) أي التقدير الإلهي وللقوم وجوه بالفرق بينهما
لكن المناسب هنا اتحادهما (وقسمة الله) خصوصاً في أمر الرزق (وثالثها
ترك رضاء نفسك في طلب رضاء الله تعالى) لأن مخالفة النفس أساس الأمر
بين العبد وبين الله تعالى فلا تغفل عن الله تعالى بالاشتغال على حظ النفس
والاتباع على هواها * وقيل من رخص النفوس غاب عن الملك القدوس
قال القشيري أصل المجاهدة فطم النفس عن المألوقات وحملها على خلاف

هواها في عموم الاوقات (وسألني عن التوكل وهو ان يستحكم)
من الاستحكام (اعتقاده بالله تعالى فيما وعد) نحو قوله تعالى وما من
دابة في الارض الا على الله رزقها كما يدل عليه قوله (يعني ان تمتدنان
ماقدر) أي ما قدر الله (لك سيصل) ويمكن ان يكون لفظ السين للتأكيد
نحو قوله عليه الصلوة والسلام سترون ربكم (اليك لاحالة) أي البتة
(وان اجتهد) جميع (من في العالم على صرفه عنك) أي على منع ذلك
منك فان المقدر كائن لا يزال ويمتنع تخلف مراد الله عن ارادته * فان
قيل كثيراً ما نرى اشخاصاً كثيرة يضطرون في أمر الرزق لعدم الاكتساب
بل يموتون جميعاً قلت لعل ذلك من عدم توكله اوقلته وقد قال الله تعالى
ومن يتوكل على الله فهو حسبه اذ فهم منه شرطية التوكل وقد اخذ
في التوكل تفويض امره اليه تعالى طالباً عرفانه وقربه ورضاه متقاداً
لحكمه من النفع والضرر والخفة والضرر راضياً بقضائه وشاكراً لعمائه
وصابراً لبلاءه (وما لم يكتب لك) أي التي الذي لم يقدر لك الله تعالى

(لن يصل اليك في جميع اوقائك المستقبلية وان ساعدك) اى اهلك
 ونصرك (جميع العالم) لان ارادة الله تعالى غالب على ارادتهم فلا فائدة
 في اضاعه العمر لتحصيله غير استصواب النفس والمشفقة * فان قيل فهذا
 يقتضى حرمة الكسب وهذا عين مذهب نحو الكرامية يحرمونه لاستلزامه
 رفض التوكل الواجب ومخالف لمذهب اهل السنة من فرضية الكسب
 المضطر لنفسه او عياله ورخصته لغيره * قلنا لعل المراد المع عن
 افراط الكسب كما يرى عن بعض ابناء الدنيا يعطلون انفسهم بصرف
 اوقاتهم الى اكتساب متاع الدنيا وهذا القدر لاينا في وجوب التوكل
 لان التوكل صفة القلب وهو الثقة بالله والاعتماد عليه بانه يرزقه ولو بسبب
 نحو الكسب بلا ثقة على الكسب فانه ضلال وان الانبياء كلهم يتوكلون
 مع انهم مكتسبون كآدم فانه زراع وادريس خياط ونوح نجار وابراهيم
 بزاز ومحمد صلى الله تعالى عليهم اجمعين فاز كما في الخبر وفي جامع الصغير
 بعثت بين يدي الساعة بالسيف حتى يعبدوا الله وحده لا شريك له
 وجعل رزقي تحت ظل رمحي الحديث (وسألني عن الاخلاص وهو ان
 يكون اعمالك لله تعالى لا يرتاح) اى لا يفرح (قلبك بمحامد الناس)
 اى مدائحهم (ولا يتأني بمذامهم) اى لا يحزن بغيره لا يفتخر بمن يمدح
 ولا يمل بقول من يذم قال الله تعالى ليكلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا
 بما آتاكم فالمدح والذم عنده بيان (واعلم ان الرياء يتولد من تعظيم الخلق)
 افرد الرياء بالذكر من بين سائر الذميمة لمناسبة الاخلاص الذي سئل
 عنه لانه مقابله وكال توضيحه يتوقف عليه احوصول الاخلاص انما
 يكون بترك الرياء والمناسبة قوله لا يرتاح الى آخره اذا لا يرتاح المذكور
 هو الرياء اولان ضرره عظيم ووقوعه كثير وخلاصه عسير (وعلاج
 اخراجه ان تراهم) اى تمنعهم (مسخري القدرة) اى الخلق الذين

يقصد منهم تعظيمه مسخرين لقدرة الله تعالى يعنى ليس لهم قدرة على
شيء فى جنب قدرة الله تعالى لان النافع والضار هو الله تعالى (وتحسبهم
كالجنادات) التى لا حركة لها اختيارية بل اضطرارية اذ ليس للعبد قدرة
 مؤثرة وان كان له قدرة اعلم ان هذا مبنى على اصل الاشعري والا
 فالتريدية لا يرصون على ذلك لاستلزامه الجبر المحض ويقولون ان المؤثر
 فى فعل العبد مجموع قدرة الله تعالى وقدرة العبد لم التشبه بالجنادات
 لا يقتضى اتحاد عين حكم الجناد اذ المشبه مفاير للمشبه به والاصل
 كون الوجه اقوى فى المشبه به اكن لا تحمل على ذلك مذهبه فافهم
 (فى عدم قدره) على (اصال الراحة والمشقة) لعل طلب التعظيم اما
 للوصول الى الراحة او للخلاص عن المشقة والا فلا يناسب قوله من
 تعظيم الخاق (لتخلص) متعاق بقوله وتحسبهم (من مراياهم) اى
 من الرياء اليهم (ومتى تحسبهم ذوى قدرة وارادة) عن شيء سما النفع
 والضرر (ان يبعد عنك الرياء) ومن علاجه ملاحظة الضرر المترتب
 عليه واستلزامه قاب الموضوع اذ العمل الموضوع لعبادة الرب يكون
 مستعملا فاس ويلزمه استحقاق عبادة الرب وهو عالم متى ضيره
 هو ايه الولد يجه (الباقي من مسائلك) يعنى الى الآن خرج لجواب عن جميع
 ما سألت الا امرين ذا حدثت قوله (بعضها مسطور) اى مكتوب (فى)
 اكثر (مصنفاتى) اذ جميع مصنفاتى من التصوف فان كنت حريصا له
 (فاطلبه منه) كالا حياء وانتهاج وبداية الهداية لعل ذلك البعض انما
 يكون معموما فيها بينهما وكتابة بعضها حرام وناسيها قوله (وبعضها
 من السؤالات التى كتابتها) اعمد احاطة العبارة او لامتناع التعبير (وتكلمها
 حرام لعدم الامكان كما عرفت انه من الوجدانيات لا يمكن الفهم بلا ذوق
 اولانه سر لا يجوز افشاؤه لغير اهله والاهية انما تحد بعد الوصول الى
 ذلك المقام وبعد الوصول لا يبقى حاجة الى الكتاب والكلام فهذا

كالمستدرك بما سبق لعل وجه التكرار لزيادة التقرير والاهتمام الى مباشرة
 اسبابه ومواظبة لوازمه كما يشير اليه قوله (اعلم انت بما تعلم) من العلوم
 الشرعية الالهية والاحكام السنية النوية بشرائط جاني ملكات الاخلاق
 ورعاية قيود علم الزهد (لينكشف لك) اي لاجل ان ينكشف او الى
 ان ينكشف لك (مالم اعلم) ما اشكل عليك معرفته يعني ان اردت معرفة
 هذا النوع من مسئلتك فاحتهد العمل فيظهر لك ذلك فهذا معنى
 ما روى عنه صلى الله تعالى عليه وسلم من عمل بما علم رزقه الله مالم يعلم
 ﴿ ايها الولد ﴾ (بعد اليوم) الظاهر اي بعد اليوم الذي قلت لك
 وبعضها كتابتها وتكلمها حرام (لا تسألي) يعني لا تلج في السؤال
 ما اشكل عليك الحاحا (الا باسان الحسان) اي بلسان الحال لعل ذلك
 بقرينة فكأنه لما منع سؤال هذا الجنس اطاق سؤاله بل اقدم عليه على
 ما قيل الانسان حرص على ما منع منه فاعاد المنع بحجته على ما يشير اليه
 بقوله اقتباسا (ولو انهم صبروا حتى تخرج اليهم لكان خيرا لهم) يعني
 الخير ليس في السؤال بل الخير في الصبر الى ان يظهر المقصود نفسه ثم
 ايد ذلك بقصة خضر عايه السلام فقال (راقبل نصيحة خضر) الى
 موسى عايهما السلام وهو قوله (فلا تسألني) الاظهر والاولف ان
 يذكر قبيله ويقال فان اتبعني فلا تسألني (عن شيء حتى احب لك منه
 ذكر) يعني ان اردت متابعتي لا تسألني فيما نبهت لك الى ان اذكره
 لك اذرب امرئ في البداية لكنه في النهاية جيد حسن فلو اجيب الى
 جنس مثل هذا السؤال يرى كريها ومنكراً ولو صبر واخر الى
 ان يظهر حقيقة ذلك الامر لظهر حسنه فالاستمجال في الجواب ليس
 فيه مصاحبة بل كراهة وباعت الى سوء اعتقاد (ولا تستعجل) في خروج
 الجواب (حتى تبلغ آوانه) اي آوان السؤال عنه (ينكشف لك) يعني

ان لم تستعمل الى ظهور زمانه ينكشف لك مسئلتك وان استعملت
يصعب ذلك بل يكون باعنا الى حرمانك كما قال الفقهاء من استعمل
الشيء قبل آوانه عوقب بحرمانه وقيل ايضا الاستعمال شوم والمستعمل
محروم الاستقصاء شوم والمستقصى محروم (وأرأيت) كأنه توبيخ اذ
مثله انما يستعمل فيما يكون الامر بينا والحكم ظاهراً قوله تعالى (سأريكم
آياتي فلا تستعجلون) اول الآية خلق الانسان من عجل قال اليساوى
كأنه منه خلق لفرط استعجاله وقلة ثباته كقولك خلق زيد من الكرم
جمل ما طبع عليه بمنزلة المطبوع لعل المقصود هنا ان الرؤية محقة
فلا فائدة في الاستعجال قبل وقته والامور مرهونة باوقاتها لكن الانسان
لكونه مخلوقاً من العجلة من عادته ان يستعمل قبل وقته (فلا تستعجل
قبل الوقت) فانتظر الى وقته والوقت مشروط بالسير والسلوك كما يشير
اليه (ويتقن) اى اعلم علماً يقيناً (انك لانصل الى ذلك الوقت) اى الوقت
الذى ينكشف لك مطلوبك (الا بالسير) والسلوك فى طريقة وذلك
السير انما يحصل بما يشير اليه آفاً من قوله اعمل انت بما تعلم الى آخره
حاصله السير عن الملائق النفسانية والعوائق الجسدية والمرور عن
حجب المواد الهيولانية التى يتكس النفس بالاستغفال بها والتلذذ
بمرادها فى مهاوى عالم الرجس والزور الى ان يصل الى اعياد وصال
عالم القدس والنور التى هى ظهور الوقت المسئول (اولم يسيروا
فى الارض فينظروا) لعل المعنى المراد هنا ايضا ان رؤية المطلوب منوطة
بالسير اذ الوصل الى ذلك المطلوب فيما قبل انما وصل به والله اعلم
﴿ ايها الولد ﴾ كأن المخاطب لم ينزجر بما ذكر بل ظن من احواله
امارة الانكار فاعاد هذا الحكم بالتأكيـد القسى فقال (بالله ان تسر)
سيراً صادقاً (ترالمعائب) والغرائب التى لا تحيطها العبارات ولا يقرها
الكلمات ولا يخطر الخواطر فى الدهور والاوقات حال كون تلك المعائب

(في كل منزل) من منازل السير فيه إشارة الى كثرة السير حيث اشتمل
منارل كثيرة لعل المراد من كل منزلة طبقة ومرتبة من مراتب النفس
ثم اراد ان يبين السير وطريقه فقال (ابذل) من البذل بمعنى الصرف
(روحك) الذي شاه الاستغراق في مطالعة الله تعالى وجلاله وجماله
من كدورة من وساوس النفس (فان رأس هذا الامر) اي السير اي
رأس مال هذا الذي سئل عنه واريد الوصول اليه (بذل الروح) فهذا
الامر انما يمكن حصوله ببذل الروح لعل المراد من هذا السير الخفي
المكتوم هو ما قالوا من نحو المكاشفات والتجليات والوصول الذي يتعذر
معرفة ماهيات كل منها بغير شيء من الذوق كما اشار اليه المص مراراً
(كما قال ذوا النون المصري رحمه الله تعالى لاحد من بعض تلامذته ان
قدرت على بذل الروح فتعال) يعني تصلح لخدمتي واهيك في خدمتي
(والا فلا تشتغل بترهات الصوفية) يعني القائدة انما تترتب على بذل
الروح لاعلى ترهاتهم ﴿ ايها الولد ﴾ كأنه اتم ماهو النصب مما سئل
الى هنا فما ذكر فيما بعد كالخاتمة والتذنيب لما ذكر قبل (اني لصحك
بجانية اشياء اقبلها مني لئلا يكون علمك خصماً عليك يوم القيمة) فاذا
لم تعمل بها يكون علمك خصماً لك لعدم جريك على مقتضى العلم لا يخفى
ان هذا يقتضى ان يكون تلك الجانية كلها مختصاً بالعالم وانت ستعلم ان
بعضاً منها عام للعالم وغيره الا ان يقال الكلام على التغليب او فهم ذلك
انما هي بطريق مفهوم الخالف ومن شرطه ان لا يكون اخراج الكلام
لوقفة واحدة وهنا لما كان المخاطب طالما عبره اولغير ذلك ثم المراد
من خصومة العلم اما كونه معاقباً لعدم جريه على مقتضى علمه وعدم
وضعه العلم فيما وضع له فكأن العلم كان خصماً له لكونه معاقباً لاجله
واما ان العلم يكون خصمه حقيقة فيدعى عند الله تعالى بأنه ضمني

ولم يؤد حتى فاته تعالى قادر على ذلك لكن ذلك موقوف على السمع اذ
مثله انما يدرك بالرواية لا بالدراية وكونه مسموعا في بعض الاعمال كالصلوة
فعلى تقدير ثبوته وكونه على حقيقة لا يكون مقيسا عليه اذ من شرط
القياس ان لا يكون ثبوت الاصل المقيس عليه خارجا عن سنن القياس
(تعمل منها اربعة) يعنى اربعة منها تعمل وكذا قوله (وتدع منها
اربعة اما اللواتى) جمع التى (تدع) التقديم للاهتمام اذ التخلية مقدمة
على التحلية وفي الثواب اكثر وفي العمل والانيان اشد واصب وفي
الحديث ترك ذرة من محارم الله تعالى خير من عبادة الثقلين وفي رواية
من منيات الله تعالى وفي حديث آخر ترك الدنيا امر من الصبر واشد
من حطم السيوف (احدها ان لا تناظر) من المناظرة بمعنى المجادلة
اذ اصل المناظرة وان كان بحثاً موضوعاً لاظهار الصواب وكان واجبا
في بعض المحال فضلا عن الجواز كما يشير اليه لكن عند طرق الآفة يخرج
عن الصلاحية اذ ثبوت الاشياء انما هو عند سلامة الاسباب وانقطاع الموانع
(احداً في مسألة) اى مسألة من العلوم الدينية الاصلية والفرعية او غيرها
اذ النكرة في سياق النفي طامة وقوله (ما استطعت) لعله تأكيد للنفي
للمبالغة فيه واشارة الى حوازا عند الضرورة كالتعين عند ظهور
ملحد قاصد بالدين فانها عند ذلك فرض وان لم يمكن دفع الآفة
لان الضرر القليل يرتكب لدفع الضرر الكثير (لان فيها) اى
في المناظرة (آفة كثيرة واثمها من نفعها كبير) ولا يرتكب الضرر
الكثير للنفع الجزئى (اذهى) اى المناظرة (منبع كل خالق ذميم)
اى محل يظهر فيه ذلك وكل للتكثير والافظاها انه على الحقيقة
لا يكون للكل منبعاً (كالرياء) بالنسبة الى من غلب من المناظرين
(والحسد) من جانب من كان مغلوباً (والكبر) من الغالب (والحقد)

(من المغلوب)

من المغلوب (والعداوة) الظاهر من المغلوب ايضاً (والمباهات)
اي التفاخر من الغالب وقوله (وغيرها) بعد الكاف في قوله كالرياء
تأكيد اول للاشارة الى زيادة الكثرة في البقية (لم لو وقع مسئلة بينك
وبين شخص واحد او قوم كثير) فيه اشارة الى انه ليس فيه طلب
وارادة بل المسئلة او قمت عليه (وكان ارادك فيها) اي في المناظرة
في تلك المسئلة (ان تظهر الحق ولا تضيع الحق) فيه اشارة الى انه
لو اهمله لضاع الحق والى انه لو ظهر في يد خصمه لقبل واعترف اذ
لو انكر لضاع الحق (جاز حينئذ البحث) اي المباحثة لعل المراد
من الجواز هو الامكان العام اي لا يتمتع فيشمل الوجوب والتدب
والاباحة كما في محاجة الخليل صلوات الله على نبينا وعليه مع نمرود
عليه ما يستحق قال الامام البرزاي بعدما قال ودفع الخصم واثبات المذهب
بما يحتاج اليه وقول من قال ان تعلم الكلام والمناظرة فيه مكروه
مردود بقوله تعالى * ولم يحبنا آتيناها ابراهيم الى قوله نرفع
درجات من نشاء * دل قوله تلك الخ اشارة الى مناظرته في اثبات التوحيد
وجعله من حجج الله تعالى مضيفا الى نفسه على شرفه اذ شرف العلوم
بقدر شرف المعلوم انتهى (لكن تلك الارادة علامتان) فبعد وجود
مجموع العلامتين يعلم ذلك الجواز (احديهما ان لا تفرق بين ان
ينكشف الحق على لسانك او على لسان غيرك) في الغيرة والمسرعة القلبية
(والثانية ان يكون البحث في الخلاه احب اليك من ان يكون في الملاء)
اي عند جمع الناس الظاهر انه مما يستلزمه الاولى قصر يحل زيادة الاعتناء
(واسمع) اي واعلم (اني اذكر لك هنا فائدة) اي مناسبة لهذا المقام
وان لم يكن من فروع المقام وامثله اذ المناظرة بين العالمين وما يذكر
هنا بين العالم والجاهل والمناسبة في مجرد اصل السؤال والفائدة قوله

(اعلم ان السؤال من المشكلات) اى المسائل الحقبة الغير المعلومة
 (عرض مرض القلب) اى كمرض مرض القلب فالكلام من قبل
 زيد اسد اى تشبيه بليغ لان السؤال كالعرض والاشكال اى عدم العلم
 يعنى الجهل كمرض القلب فى الاهلاك والالاف عند الاهمال اذ الجهل
 يهلك الدين كما ان المرض يهلك البدن (الى الطيب والجواب له)
 اى السؤال (سئى لاصلاح) لدفع (مرضه) بالادوية والمعالجة المناسبة
 (واعلم ان الجاهلين) قوله (المرضى قاوبهم) خبران (والعلماء الاطباء)
 مبتداء وخبر (والعالم الناقص) فى العلوم الشرعية الدينية وان كان
 كاملا فى غيرها (لا يحسن المعالجة) بل يقصد كالطبيب الجاهل ربما
 يفسد البدن بمعالجته لعدم معرفة الدواء الدافع للمرض الخصوص
 (والعالم الكامل) اى العارف احوال امراض القلب ومرتبته
 (لا يعالج كل مريض) بجواب الاشكال (بل يعالج) مرض (من
 يرجو فيه قبول المعالجة والاصلاح) اما بالكشف او بالقرائن السابقة
 او بالحالية واكثر ذلك بين العلماء الظاهرية والصوفية والعالم الكامل
 فيه اما لايساعده ولا يجيب عن اشكاله اصلا او يجيب بامر مناسب
 بحال السائل على وجه لو تأمل او اعتبر ينزجر به عن انكاره الطبيعى
 او يؤخر جوابه بوقت آخر عسى ان يتحول انكاره الى هذا الوقت
 او يجيب جواباً الزامياً لاثمقياً فانه لا يدرك الجواب الحقيقى لقاية دقة
 او يمكن ادراكه لكنه يعلم عدم قبوله تمتا ومكابرة (واذا كانت الملة)
 المرض (مزمنة) مرضا مزمننا نوع من الفالج لا يقبل العلاج الى ان
 يموت وهو مشهور عند الفقهاء (او عقيا) العمم بالفنح او الضم جرح
 او مرض لا يتصور البرء او لا يرجى قهوه (لا يقبل العلاج) كالتفسير

لهما (فخذافه الطيب ان يقول هذا لا يقبل العلاج) لعرفته حقيقة المرض
(فلا يشتغل بمداوانه) اى المريض (لان فيه تضيق العمر) واضاعة المال
(ثم اعلم ان مرض الجهل) من قيل لجن الماء اى الجهل الذى
كالمرض (على اربعة انواع) احدها يقبل العلاج والباقي لا يقبل
اما الذى لا يقبل (احدها من كان سؤاله واعتراضه عن حسد وبغض)
الحسد ان تحب زوال لعمة الغير او تحب زول مصيبة به وهو غير
القبطة الجائزة وهو اشتهاه مثل لعمة الغير بلا محبة زوالها واما الحسد
من يستعين بالعمة على المعاصي فحائز لاه فى الحقيقة طلب زوال الظلم
وسيه كبر وعداوة وخبث النفس ثم الحسد ان وقع فى القلب بلا اختيار
ثم دفع فلا بأس به اتفاقا وان كان باختيار وعمل بمقتضاء نحو ظهور
ازره فى الخارج محرام اتفاقا وان لم يعمل بذلك فحرام عند المص
لكن ظاهر بعض الاحاديث نحو ان الله تجاوز لامتى عما حدثت به
انفسها ما لم يتكلم به او يعمل به وفى حديث آخر اذا حسدت فلا تبغ
على المحسود بالقول والفعل يشعر عدم الحرمة كما روى عن الحسن
رحمه الله تعالى الحسد غمة لا يضر ك ما لم تبده (فكلما تحببه باحسن الجواب)
بان يطابق سؤاله ويحسم مادة اشكاله (وافصحها) لعله بعبارة لطيفة
(واوضحها) بحيث لا يرتاب فى فهمه لغاية وضوحه (لا يزيد له) اى
للسائل الحاسد (ذلك) اى ذلك الجواب الحسن (الاغظا) اى
غضبا (وحسدا) من قيل تأكيد الذم بما يشبه المدح والمأمول
الطبيعى ان يزيد محبة ومسرة فهذا السائل لا يريد اظهار الصواب
بل اظهار ان ليس له غرض بمدوح فيجب متاركته بما عليه من مرضه
فظهر انه ممن فى قلوبهم مرض فزادهم الله مرضا (فالطريق ان
لا يشتغل بمجوابه) اذ لا فائدة فى الجواب بل المتوقع هو الضرر
فالتحاشى لازم * فان قيل قد ذكر واه علاجا علميا وعمليا وقلما فكيف

لا يفيد الجواب قلت ذلك من الوجدانيات التي يتعذر الزام بها وما ذكر
 اتما هو نصف مرید الحق ومسترشد يريد منك ازالة مرضه او ذلك
 بالنسبة الى نفس الحاسد لا من الغير (شعر في كل العداوة قدر جی)
 من الرجاء (ازالتها) اى ازالة لغير اياها اما بالتصايح والمواظع او الادلّة
 والحجج والبيان (الاعداء من عداك) من العداوة (عن حسد)
 فانها ليس بمرجوا الازالة لعل لهذا عدا الحسود في الحديث من الذين يدخلون
 النار بغير حساب (فيبقى ان تعرض عنه وتترك مع مرضه) من الغم
 والحزن وضيق النفس لان ضرره راحح اليه في الدنيا والآخرة ولا يضر
 محسوده بل قد ينفع (قال الله تعالى فاعرض عن من تولى عن ذكرنا)
 لعل الاعلى كونه المراد من الذكر القرآن اذ من حكم القرآن حرمة
 نحو الحسد فن لم يترك الحسد فقد اعرض عن الذكر (ولم يرد الا الحياة)
 اذا الحسود لا يريد بحسده الا عرضا دنيا ويا فن لا يريد الدنيا لا يجزئ
 على الحسد بل يندم من ساعته ويتوب (والحسود بكل ما يقول) قولاً متسبياً
 عن حسده (ويفعل) كذلك لا مطلق كل قول وفعل منه (وقد النار في زرع عمله)
 يعنى كما ان النار تتلف الزرع كذلك الحسد يتلف العمل (والحسدياً كل
 الحسنات) اى يزيل ويبطل (كأياً كل النار الخطب) لا يخفى ان الظاهر
 من كلام المص هنا ما ظهر اثره في الجوارح وقد سمعت من مذهب المص
 انه ان وجد فيه الاختيار وان لم يظهر اثره خارجياً فحرام الا ان يقال
 مراده بيان ما هو اشد ولم يكن في كلامه ما يدل على حصر ما ذكره اذ ذكر
 شيئاً غير مناف لما عداه ثم انه لا حبط لطاعة المؤمن بمصيته ولا لعصيته
 بطاعته عند اهل الحق وظاهر كلام المص هنا يشعر بحط الحسنات بالسيئة
 وهو ظاهر مذهب ابى هاشم وابى على وقد اورد عليه انه خرق للاجماع
 بل مدّهم المذهب جمهور المعتزلة من ان كبيرة واحدة تحبط جميع الطاعات

فاجيب بان المراد ابطال اضعاف الحسنات لاصحها ويمكن ان يريد بالابطال نقل حسنات الحاسد الى المحسود لاسيما اذا طول اللسان فيه فهو يمكن يرمى عدوه بحجر فلم يصب عدوه وطادت الى عينه فاعماء والتوجيه ان الحسد يؤدي الى الكفر والكفر حابط للحسنة اجماعا لا يخلو عن بعد كما لا يخفى (والثاني) من الذي لا يقبل الصلاح (ان يكون علته) اى علة الجهل ومرضه (من الحماسة) اى البلادة والغباء ضد الذكاء والفتنة (وهو) اى المرض الذى من الحماسة (لا يقبل العلاج) لعل المراد من عدم القبول هو عسر العلاج والاقالوا علاجه السى والجد والمواظبة فى التعلم او المراد من الحماسة صاحب قوة بلادة فى نهاية لكن لا يناسبه سياق الكلام (كما قال عيسى على نبينا وعليه الصلوة والسلام) لعل مثله مبنى على الرواية عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والا فمأخوذ من كتبهم او يسمع التواتر من رهبانهم مما لا يصاح للاحتجاج به ودعوى فى كل قرن الى عيسى عليه الصلوة والسلام ليس بمسموع (انى ما عجزت من احياء الموتى) اذ من معجزته احياء الموتى باذن الله تعالى (وقد عجزت من معالجة الاحق) فمعالجة الاحق اصعب من احياء الموتى يشكل انه ان كان على طريق المعجزة فهما فى عدم الصعوبة متساويان وان على العادة فالاحياء ممتنع ومعالجة الاحق قديممكن وان اريد من الاحياء ماهو بطريق المعجزة ومن المعالجة ماهو بطريق العادة فلا فائدة فى الاستصعاب قلل الكلام مبنى على الفرض والتظهير يعنى لو كان الاحياء مقدوراً عادياً للبشر يقتضى على مقاساة معالجة الاطباء للامراض الصعبة زيادة عسر وقوة صعوبة فعلاج الاحق اعظم من ذلك عسراً او المراد من الموتى هو الكفار يعنى امكن معالجة الكفار بافهام الحق بطريق المعجزة او النصيح بالادلة دون الاحق منهم او من غيرهم وفى محاضرة الامام الثمالجى عن عيسى عليه الصلوة والسلام جالت الاكاه والابرص فابرأتهما واعيانى علاج الاحق

فعلى هذا يمكن ان يراد بالموتى ذوو امراض شديدة كالا كنه والا برص
 وعنه في المحاضرات ايضا لا تنطقوا بالحكمة عند الجهال فتظلموها ولا تمنعوها
 عن اهلها فتظلموهم ولا تطرحوا الدر تحت ارجل الخنازير ولا تعاقوا
 الجواهر في اعناق الكلاب فعلى هذا يمكن ان يراد من الحماقة مالا يكون
 غيبا اصليا بل الحماقة تختص باختلاف المسائل اذ من يكون عاقلا فها
 بالنظر الى بعض المسائل يمكن ان يكون بليداً غيباً بالنظر الى اخرى واليه
 يميل كلام المص (وذلك رجل يشتغل بطلب العلم زماناً قليلاً) القلة يع
 الحقيقة وهي ظاهرة والحكمة وهي ان يكون الزمان كثيراً في نفسه لكن
 فهم الطالب بطل او سريع لكن للمطلوب غاية خفاً (ويتعلم شيئاً من
 العلوم العقلية) الظاهر ان المراد من العقل علم ذات الله تعالى وصفاته
 يعني علم العقائد والكلام اذ لا بد من كون اصل هذا العلم مأخوذاً من
 العقل وان كان تطبيقه الى الشرع لازماً في كونه مقتداً كما قرر في محله
 (والشرعي فيسأل) سؤال اعتراض فقوله (ويعترض) قرينة وعطف
 تفسير (من حماقته) اذا العاقل الذكي يتفطن ويعلم حقيقة فلا يسأل او يسأل
 لكن لا على سبيل الاعتراض بل على سبيل العرض وعلامته هو التابه
 بشاره العالم الكبير (على العالم الكبير) المضي عمره (في العقل
 والشرعي) لعل ذلك كالسؤال عن كنه ذاته تعالى وكنه صفاته كما في
 الصحيحين عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه انه قال عليه الصلوة
 والسلام لا يزال الناس يستلون حتى يقال هذا خلق الله تعالى فمن خلق الله
 فمن وجد من ذلك شيئاً فليقل آمنت بالله ورسله وفي رواية فليستعد
 بالله وليته وفي الصحيحين ايضاً عن المغيرة بن شعبه انه نهى النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم عن قيل وقال وكثرة السؤال واضاعة المال وايضا يمكن ان
 يلحق عليه نحو السؤال عن المشكلات ومواضع الغلط للتخليط والتضليل

واما السؤال في ذلك للتعليم او التعلم واختبار الازهان او الحث على التأمل
فليس من هذا الباب بل مستحب كما في الطريقة المحمدية (وهذا الاحق
لا يعلم ان ما اشكل عليه هو ايضا مشكل للعالم الكبير) حتى روى عن باب
مدينة العلم على كرم الله وجهه ورضي الله عنه العجز عن درك الادراك ادراكه
والبحث عن سر ذات الله اشراكه والجز الاول ايضا روى عن الصديق
الاعظم رضى الله عنه (فاذا لم يتفكر) الاحق المذكور (هذا القدر يكون
سؤاله من الحماقة فينبغي ان لا يشتغل بمجوابه) لعل ذلك عند علمه اصراره على
سؤاله عند التنبه عليه بامتناع الجواب عنه والافا لظاهر انه ليس من هذا الباب
والله اعلم (والثالث) عما لا يقبل العلاج (ان يكون الطالب مسترشداً)
يطلب رشده (وكل ما لا يفهم من كلام الاكابر) سيما المتصوفة (يحمل
على قصور فهمه لفساد دقة الكلام) ونهاية لطافته او لبائته على اصطلاح
خاص ٣٣ لغرض عدم اطلاع الاجانب لكونه سرا بينهم (وكان سؤاله
للاستفادة لكن يكون بليداً) غيبا او ذكيا لكن لا يكون اهلا للسؤال
عنه فيكون بليداً بالنسبة اليه (لا يدرك الحقائق) لخصائه (فلا ينبغي
الاشتغال بمجوابه ايضا) لعدم ظهور قاعدته فالاشتغال بالجواب عبث
وتضييع وقت لكن المناسب ان يحجب جوابا مناسباً لحاله وان كان على
خلاف مقتضى الحال او ينبه على اشكاله وعدم اقتدار فهمه اياه (كما قال
صلى الله تعالى عليه وسلم نحن معاشر الانبياء امرنا ان نتكلم الناس
على قدر عقولهم) ولهذا قال عليه الصلوة والسلام في محل اللهم اني
اعوذ بك منك وفي محل آخر اعوذ بكلمات الله التامات من غضبه وعقابه
وشر عباده قال شراح الحديث الاول فيما كان السامع من الخواص يعرف
ان النفع والضرر والخير والشر من الله تعالى فقط والثاني فيما كان السامع

من السوام لا يقدر على فهم ذلك لعل من هذا القيل ماقال له سبوطي
 في رسالة المستقلة وتبعه ابو السعود ان النظر والبحث في كلمات ابن العربي
 ليس بجائر ومن تكاف في تأويله ليس بمصيب وقد وقع الهي الاماني
 عن مطالعة كتبه وما خطوا بناء على ظاهر كلامه فخطأ اذ هو رجل ذاهل
 صالح بل ولي من اولياء الله تعالى خطأ على القارى وضله لا اقتضاء
 ظاهر كلامه الخطأ بكلام طويل لا يحمله مثل هذه الكرامة (واما
 الواحد الذي يقبل العلاج فهو ان يكون مسترشداً طاملاً طافلاً ذكراً)

(فهما) فطنا (لا يكون مغلوب الحسد) ومقهورة (والغضب) حب
 الشهوات والجلاء) من حيث الصام او من غيره (والمال ويكبر) يبالغ
 الطريق المستقيم ولم يكن سؤاله واعتراضه عن حسد وتعت وتجان (هذا
 بالنسبة الى ما قبله كالمستغنى عنه لكنه لزيادة الاعتناء والاهتمام ذكره
 على طريق التكرير) وهذا يقبل العلاج فيجوز ان يشتغل بجرا (واما)
 لانقضاء المنافع من الاشتغال بالجواب (بل يجب عليك اجابته) بل جواب
 عن سؤاله لعل هذه عند تعينه وكان السؤال من مسائل الدين والارلى
 بل يجب اذ لو حوب حينئذ ليس بكفى بل يسر او يستحب ان يسبح

(وانساني مما تدع هو ان تحذر) من الحذر بمعنى الفرار (وتحترز)
 لعل انفراد من الثاني هو التكلف في الفرار والافراط فيه فتأيد بل
 تأسيس وان كان على الوجهين من قيل عطف التفسير (من ان يكون
 واعضا او مذكراً) في مجامع الناس على الهيئة المتعارفة في زماننا والافتقد
 قال الله تعالى وذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين وقال صلى الله تعالى
 عليه وسلم ان الدين النصيحة الحديث (لان فيه) اى في الوعظ (آفة)
 ومضرة (كثيرة) كالريه والتباهى والكبر والعجب والتعجب * فان قيل

ان غاية العظة والتذكير راجع الى الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وهو واجب والاصح ان العمل ليس بشرط وان كان ذلك اولى * قلت وحيه انما هو على الكفاية فلهذا حصل بالغير وكونه عاملا بما امر به ونهى عنه عمل بالعزيمة وانه اذا تعارض الواجب مع الحرمة يرجح جانب الحرمة وان كان الواجب راجحا عند تعارضه مع البدعة والكراهة وظاهر ان ما ذكر من قبل الحرام نعم الكلام في وقوع ما ذكر قطعا او ظاهرا واما عند كونه احتمالا فظاهرا لا يمنع منه مع ما سيذكره من الشرطين كيف لا وقد قال الله تعالى وذكروا فان الذكركم تنفع المؤمنين (الا ان تعمل بما قول اوليكم ينظرون به الناس) قال الله تعالى اتأمرون الناس بالبر وتنسون انفسكم لم تقواون ما لا تفعلون كبر مقتا عند الله شرا * وغيره في امر الناس بالتقوى * طيب يدعى الناس وهو مريض وفي الفوائج ومن عجب الدنيا طيب مصفر واعشى كحل واعشى منجم * حكى ان قوما الشيخ عبد الوهاب الشيرازي سألوا وافد مراعاة من الشيخ ولم يجد الشيخ بدا من الحاحهم فقال سائرون وتأمل تاحيب الواحد من لا ونعم فاجاب الى بيته وسأل عياله لا اقرب الى منكم واتم ما نون باحوالي والقوم يطلبون من نصيحة فهل لي قصور راحة فاتوب عليه قال جميعهم لا اعلم منك شيئا غير الخير فنهيا الشيخ للوعظ فجاءت جارية من الباب فقالت هل استحللت نسفة التفاحة التي اكلت من النهر جاءها النهر فقال لا فاعتقها ثم ذهب الى صاحب التفاحة فوجدته فهو اذ المجوسى فذكر القصة وطالب الحق فقال على طريقة المزاج تعجبا لطالبه مثل هذا الشيء الحقير لا احل ساخدمك يوم القيمة فقال الشيخ اعطيك كذا فامتنع المجوسى الى ان قال الشيخ جميع مالى لك وانا عبدك ان شئت استخدم وان شئت بيع فامتنع فتعجبر وتقعح ورجع باكيا وقائلا كيف يكون حالى عند حضور ربى بمقصومة

هذا الكافر فرق قلبه وندم على قوله واستدل به على حقية دينه
واحق الشيخ من خفه قآمن بحرمة ورع الشيخ وحاله (فتفكر فيما
قيل) من طرف الله تعالى (لعيسى على نبينا وعليه الصلوة والسلام)
هذا كما سمعت سابقا مبنى على اخبار نبينا عليه الصلوة والسلام والا
فالشرية السابقة لا تكون شريفة لنا (يا ابن مريم عظم) من الوعظ
(نفسك) لعل المراد من وعظ نفسه هو العرض على نفسه (فان تمظت)
اي قبات وعظك وعلت بموجه (فمظ الذن والافاتحي ربك) ولهذا
قيل احسن العظات ما بدأت به فانفسك واجريت به امرك (وان ابتليت
بهذا العمل) يعني ان لم يمكن الحذر والاحتراز وابتليت بالعملة (احترز
عن خصلتين الاولى التكلف في الكلام بال عبارات) الغريبة (والاشارات)
اللطيفة (والطامات والايات والاشعار لان الله تعالى يبغض المتكلفين)
فيه اشارة الى انه لو لم يكن بتكلف بل بسهولة وملكة راسخة لامنح
منه كيف والشر والسجع والفصاحة في الخطابة والتذكير ولو مع
تكلف يسير مستحب لان فيها تحريك القلوب وتشويقها وقبضها
وبسطها اذا لم يقارن غرض سوء كالرياء وحب الثناء * روى انه صلى الله
تعالى عليه وسلم قال ان الله يبغض البليغ من الرجال الذي يتحلى بلسانه
بلفظ الكلام كما يتحلى البقر الكلاء كما في الطريقة (والتكلف المجاوز)
اي انتكاف الذي يتجاوز (عن الحد) اذ اليسر كما صرفت لايابه (يدل
على خراب الباطن) اذا المتوجه الى حال باطنه لا يقدر الى تكلف لسانه لان
الذهن بسيط لا يقدر ان يتوجه الى شيئين في زمان واحد وان من يشتغل
على تمير باطنه لا يشتغل على تمير ظاهره (وغفلة القاب) ويمكن ان يراد
من غفلة القاب هو الغفلة عن تمير اخلاقه الحميدة اذا التكلف في ذلك
انه هو لا غراض ذميمة كحب المدح والرياسة والرياء (ومعنى التذكير)

اى الوعظ (ان يذكر) من التذكير (البعد) الواعظ غيره (فارالآخرة
 و) يذكر (تقصير نفسه في خدمة الخالق) التى تقتضيه العبودية التى خلق
 لاجله التقلان والتقصير اما باصل العبادة فرائض او واجبات اوسنن
 اومستحبات اوفى وصفها اى فى اكالاتها (ويتفكر فى عمره الماضى
 الذى فناء فيما لايعينه) والمعنى الاصلى لما لايعنى ما يستحب تركه كحكايات
 الاسفار والبحار والجبال والاطعمة اذا لم يقارن اخرهاضاً حميدة كدفع
 الوحشية واجباب الالفه ودفع المهابة والتكبر وكذا المزاج عن ابن عمر
 رضى الله تعالى عنهما قال ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من
 حسن اسلام المرء تركه مالايعنيه وعن الس رضى الله تعالى عنه انه توفى
 رجل واستبشر رجل آخر بالجنة فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم ما يدريك لعله يتكلم بما لايعنيه او يخجل بما يعنيه وعن ابى هريرة
 رضى الله تعالى عنه انه قال صلى الله تعالى عليه وسلم اكثر الناس ذنباً
 اكثرهم كلاماً فى ما لايعنيه قال فى الطريقة الحمديدية ووجهه ان يحمره
 ظالماً الى مالايجل (ويتفكر بما بين يديه من العقبات من سلامة الايمان
 فى الخاتمة) عن سلب الشيطان ويتفكر فى الاشياء التى تكون سبباً لحسن
 الخاتمة ولسوء الخاتمة نعوذ بالله تعالى (وكيفية حاله فى قبضه) اى قبض
 روحه (ملك الموت) فاعل للقبض من الحتم على الايمان رزقاً الله
 والحتم على الكفر نعوذ بالله تعالى (وهل يقدر جواب منكر ونكير)
 باحسن الجواب ويسلم عن عذاب القبر اولا (ويهتم بحاله يوم القيمة)
 من الحساب والجواب والوزن واعطاء دفاتر الاعمال (ومواقفها)
 والشمس فى الفوق قدر ميل (وهل يعبر) من البصور بمعنى المرور
 (عن الصراط سالماً) بلا عقاب ولاسلاسل واغلال ومقارنة كافر

وشيطان (ام يقع في الهاوية) اسم لطلق النار لاما يقال من اختصاص
 بعض دركاتهما (ويستمر ذكر هذه الاشياء في قلبه) فلا ينسبه الشيطان
 بافكار الدنيا (فيزججه) اى يقطع الذكر بالذكر (عن قراره في الدنيا)
 ومحبه بها (فقلبان هذه النيران) مما ذكر (ونوحه هذه المصائب) اذلا
 مصيبة فوق ذلك (تسمى تكبرا) لكونها مذكرا للمعاد بل المبدأ
 ايضا (واعلام الخلق والاطلاعهم) على هذه الاشياء تسمى وعظا كما
 سيأتى (وتفسيهم على تقصيرهم وقربطهم وتبصيرهم بمروء انفسهم
 فيمس (١) حرارة هذه النار اهل المجلس ونجزعهم) اى قلمهم (تلك
 المصائب) عن الدنيا ومبالاها الظاهر انه فاعل تجزعهم (ليتداركوا
 العمر الماضي بقدر الطاقة) الذى فاتوا فيه وظائف العبادات اللازمة
 والقاضية بالاستحلال ورد المظالم والقضاء وقربغ الكفارات واداء
 التذورات والتوبة الصادقة عن سائر التقصيرات والاشتغال بفضائل
 الطاعات والتوافل والمدونات لاسباب استغراق الاوقات بذكر الله الذى
 لا بدله من الملاقات (ويحسروا) من التحسر كالتحزن (عن الايام الخالية)
 اى السالفة (في غير طاعة الله) بل بارتكاب محرماته واشتغال منهياته
 فضلا عن المكروهات والشبهات سيما عند تكرار حقوق العباد حتى
 عن الحريرى انه قال دخلت على اخنيد وهو مهم فقات مالك فقال قاتنى
 شئ من وردى فقلت تبتد بعد فقال كيف وهى اوقات معدودة قال
 على رضى الله عنه يبنى ان يكون للمرء من اربع ساعات من النهار ساعة
 يناجى فيها ربه وساعة يحاسب فيها نفسه وساعة فيها العلماء يبصرون
 بامر الله وينصحونه وساعة يخلى بين نفسه ولذاتها فيما يحل ويجمل
 (وهذه الجملة) من قوله واعلام الخلق والاطلاعهم الى هنا (على هذا
 المريق يسمى وعظا) فاذا علمت معنى التذكير والوعظ فقد علمت

(فيس لسته)

عدم الاحتياج فيهما الى تكلف المبارات وغيره بل عدم محته ثم بالغ
 في منع ذلك لابتلاء العامة فاراد تنظيره فقال (كما لو رأيت ان السيل
 قد هجم على دار احد وكان هو واهله فيها) بحيث يتلفه ويهلكه ببياله
 ومناعه (فتقول الحذر الحذر) اى احذر الحذر احذر الحذر او عجل
 الحذر الحذر (فروا من السيل وهل يشتهي قلبك) ويخطر به (في هذه
 الحالة ان تخبر الى صاحب الدار خبرك) الذى هو هجوم السيل مفعول
 تخبر (بتكلف المبارات والسكت والاشارات فلا تشتهي البتة فكذلك
 حال الواعظ فينبى ان يجتنب عنها) لعل مراده الافراد والا فاما يكون
 ادخل في التحريض والاغراء والترغيب والتفجير والترهيب كما يقتضيه
 المقدمات الخطائية التى اقتضاها ذلك المقام فالظاهر ليس بممنوع بل
 الاستجاب باغراض حميدة ليس ببعيد (والحصلة الثانية) من التين
 يلزم الاحتراز عنها (ان لا تكون همتك) اى قصدك فى وعظك (ان ينسر
 الحقائق فى مجلسك) اى يجتمعوا مجلسك يعنى احتراز من ان تقصد فى
 وعظك جمع الخلق فى مجلسك (ويظهروا الواجد) والشوق (ويشعروا
 الثياب) من وجدهم وشوقهم * روى انه حين وعظ موسى عليه الصلوة
 والسلام مرق واحدهم قيصة فاوحى الله تعالى لموسى عليه الصلوة والسلام
 قل له مرق قلبك لا توبك (ليقال نعم المجلس هذا لان كله ميل الى الدنيا)
 لانه عين حب المدح وجلب القلوب (وهو يتولد من الغفلة) اى غفلة
 القلب وفيه اشارة الى انه لو كان ذلك لامر اخر وى كالتزغيب الى الآخرة
 والتفجير عن الدنيا فلا منع بل بمدوح وبالجملة ان مثله حال القلب فكل
 يعمل بما فيه لان صاحب البيت ادرى بما فى البيت وكل يعمل على

شاكلته (بل ينبغي ان يكون حزمك وهمتك) يعنى قصدك وسعيك من
وعظك (ان تدعوا الناس من الدنيا الى الآخرة) حتى يقرعوا عن الدنيا
 بل يفرّوا منها مقبلين الى الآخرة بإسراع كراهة الدنيا ومضراتها واعلام
 محاسن الآخرة ومنافعها اذ منافعها مع المضرات تؤام ومسرّاتها مع الحسرات
 محرم (و) تدعوا (من المصيبة الى الطاعة) بأخبار طريق المصيبة
وغوائلها وما يترتب عليها من العذاب والعقاب وايدان ماهيات الطاعات
 وفوائدها السرمدية ومنافعها الابدية (و) تدعو الخلق (من الحرص)
 في الدنيا والطمع فيها (الى الزهد) تركها والاعراض عنها قال في
 محاضرات الثعالبي مما يتل به في التوراة اوحى الله الى الدنيا من خدمك
 فاستخدميه ومن خدمني فاخدميه ومن خاف الله خافه كل شيء ومن لم
 يخف الله خاف من كل شيء يا موسى من احبني لم ينسني ومن رجا لمتني
 الخ في مسئلي المال ينسني والبدن يبلى والاعمال تنحصى والذنوب لا تنسى
 (ومن البخل الى السخاء) قال الشافعي رحمه الله الحريص محروم والرزق
 مقسوم والبخل مذموم والحسود مقوم قال الجنيد رحمه الله تعالى
 السخاء يبلغ صاحبه الى اعلى الاعالي (ومن القروء) الى الدنيا (الى
 التقوى) انى لاشئ اكرم منها عند الله تعالى وهي كلى مشكك يقبل
 الزيادة والقصان اذناها التوق عن الكفر واعلاها التزهد عما يشتغل
 سره عن الحق تعالى منقطعاً اليه بالكلية لعل المراد هنا صيانة النفس عما
 تستحق به العقوبة من فعل وترك الى مالا بأس به عند بعض كما افصح
 عنه قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يبلغ العبد ان يكون من المتقين حتى
 يدع مالا بأس به وقال تعالى * ان اكرمكم عند الله اتقكم ان اولياؤه
 الالمتقون والماقبة للتقوى (ونحب) من التفصيل من المحبة (اليهم الآخرة)

بذكر حقيقتها وبيان ظايتها بنحو كون لعمها صافية سرمدية وشرابها
 خالية عن اثم ولاغية وفيها وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة لاقية
 وبالغور الابدى والفلاح السرمدى باقية (وتبفض) تفصيل من البفض
 (عليهم الدنيا) وقد سمعت غير كرة ولامرة مفاسدها (وتعلمهم
 علم العباد) باتواعها ومراتبها وفوائدها (والزهد) اى الاعراض
 عن الدنيا (لان الغالب فى طباعهم الزيف) اى الميل والانحراف (عن
 منهج الشرع) اى عن طريقة (والسوى فيها لا يرضى الله تعالى به)
 اذا النفوس مجبولة على المصاى والمناهى (والاشتغال) ولان الاشتغال
 (بالاخلاق الرديئة) اى الذميمة (غالب فى طباعهم قاطق) امر من الالقاء
 (فى قلوبهم الرعب) اى الخوف (وروعهم) اى خوفهم (وحذرهم)
 امر من التحذير (حما يستقبلون من المخاوف) يعنى من المخاوف
 المستقبلية كما اشير عند قبض الروح والقبر والقيمة والجحيم (لعل
 صفات باطنهم تتغير) يعنى لاجل تغير صفات باطنهم من الرذائل الى
 الحميدة (ومعاملة ظاهريهم تبديل) من الاعمال الفاسدة الى الصالحة
 (وتظهر الحرص) والطمع (والرغبة) والمحبة والطلب (فى الطاعة والرجوع
 عن المصية) الى الطاعة (وهذا طريق الوعظ والتصيحة وكل وعظ)
 وتذكير (لا يكون هكذا فهو وبال) ووزر واساءة (على مقال) هكذا
 فيما عندنا من النسخة فالاولى على من قال (وسمع) يعنى يكون وزراً
 على القائلين والسامعين لعل وجه كونه وبالاعلى السامعين اما كونه من
 آفات الاذن لان ما لا يكون من جنس ماسبق يكون لاجرم لغواً وهذياناً
 وقصصاً وحكايات لا اصل لها واما اقاويل ضعيفة وكلمات سخيفة بل لا
 لا يخلو عن انحراف عقائد المسلمين والرخصة فى تروك اكثر القربات

الشرعية كما يقال * فساد كبير عالم متهتك * وقيل ليس العلم بكثرة الروايات انما العلم بكثرة الرعة والخسوع والرباطات في الفرائض والواجبات والسنن والمستحبات وسائر القربات (بل قيل انه) اى مثل هذا العالم (غول) في القاموس سحرة الجن والنية وشيطان يأكل الناس وفي بعض اللغات القول نوع من الجن يتشكل بشكل مختلف يضل الناس من سواء الطريق فقوله (وشيطان يذهب بالخلق عن الطريق) كمطف تفسير له الباء في قوله بالخلق زائدة (ويهلكهم) كما قيل زلة العالم زلة العالم كما روى انه كان قاص يبكي بمواعظه فاذا طال مجلسه بالبكاء اخرج من كه طنبوراً ويقره ويقول هذا الم الطويل يحتاج الى فرح ساعة (فيجب عليهم) اى على الخلق (ان قروا منه لان ما يفسد هذا القائل) اى الواعظ (من دينهم لا يستطيع مثله) اى مثل الواعظ من افساد الدين (الشيطان) ومن هذا قيل شيطان الانس اضل من شيطان الجن (ومن كان له يد وقدره) عطف تفسير ليد اى على المنع بلايجاب فته كالامراء والحكام (يجب عليه ان ينزله) من الاتزال كالهبوط (من منابر المسلمين ويمنه عما باشر) من دعوى الوعظ (فانه) اى المنع (من جهة الامر بالمعروف) لعل الاولى ان تقتصر على قوله (والنهي عن المنكر) اذ قد عرفت اضلاله عباد الله عن الصراط المستقيم (والثالث مما تدع هو ان لا تخالط الامراء والسلطين ولا تراهم) في بعض المواضع عن الحسن اذا رأيت الامير بباب الفقير فتم الامير وتم الفقير واذا رأيت الفقير بباب الامير فبئس الفقير وبئس الامير وفي بعض المواضع عن الطبقات ارسل بعض السلطين الى الفزالي بان جئ عندي فعطني وانصحنى فكتب الفزالي اليه الذي ينصحك لا يصحبك والذي يصحبك

لا يصحك * وقيل الملوك يحكم على الناس والعلماء يحكم على الملوك بواسطة العلوم قال في الفتاوى لو اقتصر الملوك نحن ظل الله على الأنام لاقتصر العلماء الظل منزل نحن حامل علمه تعالى والعلم صفة لازمة له تعالى وليس له زوال فلا نزل من أمره الله تعالى بالخاطلة إلى الأمراء

(لان رؤيتهم ومجالستهم ومخالطهم آفة عظيمة) في جامع الصغير اذا رأيت العالم يخالط السلطان مخالطة كثيرة فاعلم انه لص وفي قعر النقوش الم تعلم ان النظر الى وجه الظلمة يبطل الاعمال الصالحة فكيف بمن يسلم عليهم او يجالسهم او يؤاكلهم اتالله واليه راجعون مما حل بالخلق من تليس مثل هذه الحباث ولعمري ان الصادق مع الله تعالى لو خير بين ان يلقى حية وان يجالس ظالما على وجه المؤانسة لاختر لقاء الحية دون ان يرى وجهه وفي وصايا بعض الصالحين فاحذر حب الظلمة وموالاتهم ومخالطهم فاذا خالطهم فكُن حذرا منهم لان غاية بنيتهم تكميل دنياهم بك ومواقفة هو اهم اياك (ولو ابتليت بها دع عنك مدحهم ونساءهم)

يعني لا تمدحهم (لان الله تعالى يغضب اذا مدح الفاسق والظالم) كانه تلميح بل اقتباس الى قوله عليه الصلوة والسلام اذا مدح الفاسق غضب الرب واهتز العرش كما في جامع الصغير لعل مثل ما ذكر هنا بالنسبة الى ملوك زماننا والا ففى الحديث انما السلطان ظل الله ورعه في الارض وفي حديث آخر من اكرم سلطان الله في الدنيا اكرمه الله يوم القيمة وفي حديث آخر ومن اهان اهانه الله (ومن دعى لطول بقائهم فقد احب ان يعصى الله في ارضه) بل يدع باصلاح حاله وعدائته ودفع ظلمه واستقامته وبكونه مظفرا ومنصورا على اعدائه في الدين (والرابع مما تدع ان لا قبل شيئا)

من عطايا الامراء وهداياهم وان علمت انها من الحلال (لان الطمع يفسد الدين) فان قيل القبول غير الطمع والمقصد للدين هو الطمع لا القبول قلنا القبول باعث ومفض الى الطمع البتة والقبول مسبوق بالطمع والمراد من الطمع

مجرد القبول (لانه يتولد منه المداهة ومراعاة جانبهم والمواظقة في ظلمهم)
 اذا الانسان مجبول بمحبة من احسن اليه وقد قيل الانسان عبيد الاحسان
 فاخذ عطياتهم يحملك رقاً وعبداً ضرورياً لهم اى الظلمة وقد كنت
 مأموراً من قبل الله تعالى بعدم ادنى ميل على حكم قوله تعالى ولا تركنوا
 الى الذين ظلموا قد عقبه تعالى بقوله فتمسك الثمار (وهذا كله فساد
 في الدين) كما سمعت قوله وقد نصب العلماء اميراً على الامراء وامارتهم
 عليهم انما هي بالاستفتاء عنهم لا الاقتدار بهم (واقل مضرته انك اذا
 قبلت عطاياهم وانتفعت) اى اكلت (من دينهم احبيتهم) وقد قيل
 ان الظالم مع الصالح اذا كان متحابين فالصالح يؤخذ بمحبة الظالم والظالم
 يرحم بفقر محبة الصالح حتى ان عالماً من مقربي الملوك لقي في السوق
 عالماً من الفقراء الصالحين فكلما تعلق وانبط الى فم يتوجه العالم الفقير
 اليه فقال للعالم الفقير انى احبك فقال اما انى فلا احبك لترتك الجماعة
 فقال انى مشتغل بمهام العباد فقال هل يتصور تقديم مهام الانام على
 مهام رب الانام فبكى وقال يفقر الله الى محبتي اياك ويفقر الله تعالى لبغضك
 اياى (ومن احب احدا منهم يحب طول عمره وبقاءه بالضرورة) على
 حسب اقتضاء قاعدة المحبة (وفي محبة بقاء الظالم ارادة الظلم على عبادة الله
 تعالى) لان ارادة بقاء الظالم تستلزم ارادة بقاء ظلمه (وارادة خراب
 العالم) فان قيل لم لا يجوز ان يقتضى المحبة الداء النصح على الامتناع من
 الظلم والعدل والانصاف على الرعية كما هو شان العالم الماقل قلنا لو سلم
 تصور ذلك عن كل عالم فلا شك انه يتضمن ولو في بعض الاحيان مثل
 ذلك المحذور فان قيل فان لم يكن مصاحبه طالما ناصحاً لفلان في الجور على
 العباد فلعل في خلطة العالم منفعة عظيمة لاهل العالم قلنا روى عن على
 رضى الله تعالى عنه لا تصاحب بقوم اتهم يتكاملون بك وانت تنقص بهم

ولو سلم قلعل ذلك حاصل بفكر من العلماء وانت عد نفسك انى لست
من رجال هذا المقام لان نفس طاغية لاتقاد لى بل المناسب لهذا الشأن
غيرى (فائ شئ) اضر من هذا بالدين والمساقة) اى الآخرة بالجبر
عطف على الدين (اياك ثم اياك) يعنى الحذر الحذر من (ان تخدع
باستهواء) من الهوى (الشيطان او قول بعض الناس لك) وهو من
شياطينهم يريدون اضلالك وهم فى صورة صداقتك لكنهم فى نفس الامر
فى غاية عدوتك ولقد صدق من قال احذر من عدوك مرة ومن
صديقك الب مرة وقيل ايضا العدو العاقل اولى من الصديق النقي
الجاهل (بان الافضل) الجار متعلق بالقول (والاولى ان تأخذ الدينار
والدراهم) وقد قيل آخر الدينار نار وآخر الدرهم هم (منهم) من
الامراء الواهين (وقرقهما بين الفقراء والمساكين) وليس ذلك فى
نفس الامر محبة واحسانا بل كان بغضا وعدوانا لان اموالهم بعد تسليم
حلها لاجرم انها ليس بطيب وان الله تعالى وان قال كلوا حلالا لكن
عقب ذلك بقوله طيبا ومن اظهر المجربات عند الفقراء الصالحين ان اكل
اموالهم يسد ابواب الذكر ويفتح ابواب قسوة القلب ويحصل قبضا
ضرورياً ويفقد لذة العبادة (فاتهم ينفقون فى الفسق) كالسلاهي
والملاعب والاسرافات (والمصيبة) بل فى نحو آخر وسائر المحرمات
والمكروهات (واتفاقك على ضغفء الناس خير من اتفاقهم فان العين)
تليل على مضمون قوله اياك ان تخدع الى آخره (قد قطع اعناق
كثير من الناس بهذه الوسوسة وآفته فاش) يعنى شايخ (كثير قد
ذكرناه فى احياء العلوم) لو كان عندنا نسخة لذكرناه (فاطلبه)
يا من عنده نسخته (فمه) اى منه لان هذه الكراسة لا تحمل ذلك


(واما الاربعة التي ينبغي لك ان تفعلها الاولى ان تجعل معاملتك مع الله تعالى) في جميع الخدمات الالهية ظاهراً وباطناً (بحيث لو طامل ملك بها) اي بالمعاملة (عبدك ترضى انت بها) اي بتلك المعاملة (منه) اي من عبدك (ولا يضيق خاطرك عليه) اي على العبد يعني لا يقع في قلبك لاجله قنور وانكسار وان لم تظهر ذلك على العبد (ولا تنضب) بان تظهر الآثار على العبد كالضرب والشم والعتاب وبالجملة تكون راضياً عن العبد لاتبائه الخدمة على الوجه الاكمل والطرز الاولى على وفق مرادك (ولا تارضى لنفسك من عبدك المجازى) اذ في الحقيقة ان ذلك عبده تعالى بل كونه عبدك محمول بحمل الله تعالى لانهم لما استتكفوا ان يكونوا عباد الله تعالى جعلهم الله عباداً لعباده وطارض بعروض الكفر اذا اصل في الانسان هو الحرية والاسلام (لا يرضى الله تعالى عنك) وانت عبده الحقيقي (وهو) اي الله تعالى (سيدك الحقيقي) يعني غلامك مع كونه عبداً مجزئاً لك انت لا ترضى عنه اذا لم يفعل على وفق مأمورك وانت مع كونك عبداً حقيقياً له تعالى كيف يرضى الله تعالى عنك اذا لم تفعل على وفق ماطلبه منك على الوجه الاكمل في كل عبادة وطاعة قولية او فعلية ظاهرة او باطنة وهو علام الغيوب وطالم الغيب والشهادة (والثاني) كما علمت بالناس اجعل كما ترضى لنفسك منهم) لانه لا يكمل ايمان لعبد (حتى يحب لساثر الناس ما يحب لنفسه) هذا مضمون حديث في الصحيحين عني رواية انس رضى الله عنه لا يؤمن احدكم حتى يحب لاخيه ما يحب لنفسه ويدخل فيه ماعد من مكارم الاخلاق من الرفق واللين والتواضع وعفو الاساءة وستراعيوب وترك الاذى قولاً وفعلًا وترك اللعن والسب والنميمة والحقد والحسد وبالجملة كل معاملة من غيرك في حقك فترضى

عنه وتكون بها فرحاً مسروراً فافضلها في حق غيرك حتى يكون ايمانك ايماناً كاملاً ويقرب الى هذا المعنى قول على رضي الله عنه طوبى لمن شغله عيه عن عيوب الناس وطوبى لمن لزم بيته واكل قوته واشتغل بطاعته وبكى على خطيئته فكان نفسه في شغل والناس منه في راحة (والثالث اذا قرأت العلم او طالعته ينبغي ان يكون علماً يصلح قلبك) الظاهر من الاصلاح (ويذكر نفسك) كعلم الاخلاق وعلم التصوف والعمل (كالموعلة) ان عمرك مابقي غير اسبوع بالضرورة لاشتغل فيها بعلم الفقه (بالتدريس والمطالعة والتعلم اذ ليس ذلك مقصوداً لقائه بل المقصود منه هو العمل وانت بنجر الموت تعلم انه يبق للعلم وقت وانت تعلم ان الفقه من اشرف العلوم فافضلك بغيره واعلم ان المراد من ذلك بعدما حصل من الفقه بقدر ما يكمل به نفسه وبمدا يتقن عن غيره مما يحتاج اليه العامة والا فكيف يتصور المنع من علم هو فرض عين او كفاية وقدروى عنه صلى الله تعالى عليه وسلم افضل العباد الفقه وفي حديث آخر ما عبد الله بشئ افضل من فقه في دين الله وفقهه واحد اشد على الشيطان من الف تابد وفي حديث آخر فضل العالم على العابر كفضل على ادناكم وفي حديث آخر فضل العالم على العابد سبعون درجة الحديث وغيرها من الأحاديث الدالة على فضل العلم على العبادة وفي الخلاصة النظر في كتب اصحابنا من غير سماع افضل من قيام الليل وفي التجنيس تعلم الفقه اولى من تعلم القرآن وتعلم القرآن افضل من صلوة التطوع وطلب الفقه افضل من جميع اعمال البر * فان قيل مقتضى هذا الحديث وكذا اقوال الفقهاء ان يرجح جانب الفقه من الذي نهى الذي وصل اليه خبر موته في الاسبوع قلت المراد ما هو بقدر الحاجة كما اشيرا والمراد المنع عن القصر على الفقه ويؤيده ما في بستان العارفين ينبغي ان لا يقتصر على الفقه ولكن

ينظر في علم الزهد وفي كلام الحكماء وشأن الصالحين فان الانسان ان
 تعلم الفقه ولا ينظر في علم الزهد والحكمة قساقله والقلب القاسى بيد
 من الله تعالى انتهى لم الظاهر من صنيع المص انه اختار افضلية جانب
 العمل على العلم كما فهم من وصايا السيوطى وقد سمت وصية خضر
 عليه السلام الى موسى عليه وعلى نبينا السلام لعل هذا مذهب الشافعية
 ثم من الحنفية من ذهب الى ذلك كداود الطائى رحمه الله تعالى فانه بعدما
 حصل الفقه ترك تعليمه واختار العمل وان كان الاصح عند الحنفية
 افضلية العلم لكونه عبادة متعدية الى الغير ولذا فضل الذى يتعلم للتعليم
 على الذى يتعلم لاجل العمل (والخلاص والاصول) يعنى اصول الفقه
 لاصول الدين بقرينة قوله (والكلام) اى ما عدا اصل مسائل العقائد
 الدينية فالمراد هو كلام المتأخرين الذى خلط بالفلسفيات وكثير من
 العقليات اذ العقائد الدينية اصل كل علم وعبادة (وامثالها لانك تعلم ان
 هذه العلوم لافنيك) وقد عرفت ان المراد هو التبحر فيها يعنى وراء الحاجة
 الاصلية والا فكل عمل يتوقف على علمه (بل تشتغل بمراقبة القلب)
 هل فيه ذكر الله تعالى او غيره وتخطر شيئا من القوائى الذميمة او لا
 (ومعرفة صفات النفس) من الاخلاق (والاعراض عن علائق الدنيا
 وتركى نفسك عن الاخلاق الذميمة) هذا كالتكرير لما قبله لزيادة الاعتناء
 والاهتمام بشأنها (وتشتغل بحجة الله تعالى) والحجة وان كان من عطية الرب
 لكن حصولها من جهة البعد بترك ملاحظة غير الله تعالى بان يخلو القلب
 عن كل شئ غيره تعالى فانما تفكر اسمه فى القلب وارتسخ ذلك ودام
 يحصل لذة تقطع جميع الذات عندها ولا يتعلق القلب بالغير وان
 تكلف ان يخطر الغير لا يمكن ذلك فهذا غاية طريق المتصوفة وعن
 سيدنا صفة جنيد قدس الله سره العزيز ان حصول المحبة له تعالى والتبتل

اليه بشرائط الى سبعة بقرينة والسابع دوام الوضوء ودوام الخلوة
ودوام الصوم ودوام السكوت لان التكلم بغير الذكر يطفى انوار الذكر
ودوام الذكر وربط القلب والسابع نفي الخاطر خيراً كان او شراً فان لم
يمنع خواطره غيره تعالى يكون سوء ادب مع الله تعالى فيعاقب بوساوس
النفس والخواطر الشيطانية ويذهب حلاوة الذكر بل ربما يأتي التفرقة
عن الذكر والاستيناس مع الخلق فيظهر ولاية الشيطان وسلطنته

ويتصرف الشيطان حيث شاء (وعبادته والانصاف بالاوصاف الحسنة)
لعل ذلك اما الاعمال الصالحة او الاخلاق المرضية فلي التقديرين هو
كالتأكيد لما قبله للتيسير وزيادة التقرير وما في حاشية شيخ زاده روى
انه حين اخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بموت رجل بعد ساعة
اضطرب الرجل فسأل منه عليه الصلوة والسلام اوفق العمل في هذه
الساعة فقال عليه الصلوة والسلام اشتغل بالعلم قال الراوى فلو كان شئ
افضل من العلم لامره النبي عليه الصلوة والسلام بذلك في تلك الساعة
فلعل ذلك الرجل طامى محض فالافضل في حقه هو العلم سيما المتعلق
بتفاصيل المعاد بل المبدأ وما ذكره المص بالنسبة الى الخواص والافان
صح هذا الراوية فلا شك انه يكون ما ذكره رأياً في مقابلة النص ولا

يمر على عبد يوم ولية الا ويمكن ان يكون موفيه (فاللائق عليه ان
لا يشتغل في جميع الاوقات غير ما ذكرنا اذ الموت في كل يوم ولية مقرر
وساداتنا النقشبندية قدس الله اسرارهم يأمرهم بان يحمل كل نفس آخر
نفس كأنه يحتم صمره بذلك النفس كي لا يفهل بغيره تعالى بل يستغرق
ويستهلك بمطالعة قائم سيلاقه وان المؤمن محبة الله تعالى فهل يليق
للمحبة ان يذكر غير محبوه ويخطر غيره  ايها الولد ما بعد هذا
من تمة ما قبله يدل عليه قوله الآتي والرابع لكن فصل ذلك بهذا القول
اشارة الى زيادة الاعتناء والاهتمام وجه اتصاله الى ما قبله ان حاصله

تثبت مراقبة القلب وتوضيحه بالتنظير (اسمع مني كلاماً آخر) يتضح
به وبين منه ما هو المقصود عما قبله (وتفكر فيه) بالنظر والاعتبار
والضاية والاستدلال (حتى تجد خلاصة) عن النار في تلك الدار او عن
اشتغال القلب بل جميع الجوارح عما لا يليق به تعالى في هذه الدار
وهذا الكلام هو (لو انك اخبرت) بصيغة المجهول (ان السلطان بعد
اسبوع يحثك زائراً) لزيارة (فاذا علم) واثيقن (انك في تلك المدة
لا تشتغل الا باصلاح ما عملت ان نظر السلطان سيقع عليه من الثياب)
قلبس جيدها واحسنها (والبدن) فتظهره من جنس الحبث
والوسخ (والدار) فتبي احسنها (والفروش) تبسط اجلها (وغيرها)
عما يكون مرغوباً ومرغوباً عند السلطان هذا هو التنظير فالمقصود قوله
(والآن) اى في هذه الساعة (تفكر) واستدل (الى ما اشرت به) بالخطاب
وصيغة المفعول من نحو مراقبة القلب الذى هو المقصود في الباب يعنى
اشتغلت الى ما يتعلق اليه نظر السلطان في تلك الحالة فاولى لك ان تشتغل
الى اصلاح ما يتعلق اليه نظر الله تعالى وهو القلب ويمكن ان يم الى
سائر محال المبادات بانواعها واوصافها (فانك فهم) اى فاهم وفهم
(والكلام الفرد) اى القليل (يكفى الكيس) الذى يستدل بما التى
على ما بقى على خلاف التفتى والاحق (قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم ان الله لا ينظر الى صوركم ولا الى اعمالكم) اى صورة اعمالكم
اذا الاعمال بلانية حميدة ليست بمرضية اذا الاعمال بالنيات التى فى القلب
كما يشير اليه (ولكن ينظر الى قلوبكم ونياتكم وان اردت علم احوال القلب
فانظر الى الاحياء وغيره من مصنفاتى) فانه يقتضى بسطاً وتفصيلاً
لا يحمله هذه الكراسة (وهذا العلم) اى علم احوال القلب (فرض عين)

اذا المقصود من شرعيته ليس مجرد الحصول بل المقصود هو الحصول من
 افراد كل احد على الخصوص (وغيره فرض كفاية) الظاهر المراد
 من الغير الفقه ونحوه كما ذكر والمراد من كونه فرض كفاية ما يكون
 زائداً على حاجة كل احد في نفسه وهو المعبر عنه بعلم الحال والا فقد صرفت
 ان ما يتوقف عليه الاعمال الظاهرة كالصلوة والصوم فرض عين كما يدل
 عليه قوله (الامقدار ما يؤدى فرائض الله تعالى من الوضوء والصلوة
 وغيرها) الظاهر وغيرها وكذا واجباته تعالى وقد قيل العلم تابع للمعلوم
 يعنى علم الفرائض فرض وعلم الواجبات واجب والاولى ان يشير اليه
 الا ان يحمل على المقياسة او الاكتفاء (والرابع) من التى ينبغى لك ان
 تفعلها (ان لا تجمع من الدنيا اكثر لاجل العيال من كفاية سنة) لنفسك
 ولمن مؤنته ونفقته عليك لانه تضيق وقت ومانع توكل فلذا قال بعض
 الفقهاء ان كفاية سنة من الحوائج الاصلية لا يعتبر فى الغناء كما فى الطريقة
 قال محشيه خواجه زاده حتى لو كان قيمة ذلك مقدار النصاب لا يجب
 عليه الاضحية وصدقة الفطر ونفقة الاقارب ويجوز له اخذ زكاة الغير
 والتذر والوصية المطلقة وغير ذلك من الفروع ثم قال فى الطريقة ان ما زاد
 على قوت سنة يعتبر فى الغناء وامان لاعياله فله ان يدخر قوت اربعين
 يوماً وان ادخر زائداً عليه خرج من التوكل اى الكامل (كما كان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم يمد) اى يهين (لبعض حجراته وقال اللهم
 اجعل قوت آل محمد) الظاهر من الآل هنا هو اهل البيت رضى الله
 تعالى عنهم اجمعين (كفاً) على قدر كاف يعنى لازيادة مائة ولا نقصاناً
 محلاً كافى الحديث اللهم انى اعوذ بك من الجوع فانه يشس الضجيع (و)
 مع ذلك (لم يكن بمد ذلك) اى قدر كفاية سنة (لجميع حجراته بل كان
 عليه الصلوة والسلام يمد ذلك) المقدار (لمن) لزوجه (عام) عليه

الصلوة والسلام (ان في قلبها ضعفاً) لابتداء اسلامها اول كونها من
 عوام اصحابه (واما من كانت صاحبة يقين) وتوكل تام (ما كان يمدلها
 الاقوت يوم اولصفه) لعدم تعلق قلبها وعدم اضطرابها لعدم بل تقنع بقوت
 يوم كما تقنع بقوت نصف يوم * لما فرغ عن التعاليم اراد ان يذكر الدماء
 الذي يقرأ في الاوقات الذي سبق الاشارة اليها فقال ﴿ ايها الولد ﴾ (اني
 كتبت في هذا الفصل ملتصاتك) كلها (فينبغي لك ان تعمل بها) يعني
 قد فعلنا ما يكون منا فافعل انت ما يكون منك (فلانسانى من ان تذكرني
 في صالح دعواتك) اى في دعواتك الصالحات لان شكر التمس على الميم
 عليه واجب (واما الدماء الذي سألت منى فاطمة من دعوات) الاحاديث
 (الصحاح) فان افضل الادعية واواها على الاطلاق ما اخذ عنه عليه
 الصلوة والسلام بالايجاع والاتفاق فانه العارف خواص الادعية واللائق
 بحال الداعي ولاى شئ يدعى وبأى لفظ يعبره وبأى نظم يعقد ويقرر وانه
 صلى الله تعالى عليه وسلم لم يترك خصالاً حميدة ولا خلة سعيدة الا طلبها
 من مولاه بداية ونهاية اجمالاً وتفصيلاً (واقراً هذا الدماء في جميع
 اوقاتك) سيما الاوقات التي وردت استجابة لدعوات فيها كليلة القدر
 ويوم عرفة وشهر رمضان وليلة الجمعة ويومها وجوف الياالى (خصوصاً
 في اعقاب صلواتك) الخمس او مطلق الصلوة كالجمعة والعيد والتوافل
 قل السيوطى في رسالة مخصوصة بالدماء اخرج ابن عساكر عن ابى
 موسى الاشعري رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم من كانت له الى الله تعالى حاجة فليدع بها بصلوة مفروضة
 واخرج ابو بكر بن ابيص ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من
 صلى صلوة فريضة فله دعوة مستجابة ثم انه يحتمل ان يكون هذا

الدعاء من جملة الاحاديث الصحاح كما في بعض المواضع على ان يكون رواية عائشة رضي الله عنها وعن ابويها فتح يكون قريباً ان يكون من عطف الخاص على العام فوجه الخصوص اشتماله بجميع المهمات الدينية والحاجات الاخرية على ابلغ وجه واعذب لفظ وافصح امير وآكد تقرير سواء كانت مما تتعلق بحلب تقع او تقع ضرر ويحتمل ان لا يكون كذلك لكن ح وان كان معناه اشمل على جميع لطائف المهمات لكن الاولى في الاختيار ان يكون بافظ الحديث اذ لا يمكن ان يعادل ما نظمه الغير بما نظمه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذ هو العارف بما يليق ان يدعي به او عنه وان في الحديث فضيلتين فضيلة الدعاء وفضيلة الحديث كما بافظ القرآن فعمل المص وصل اليه كونه حديثاً فلذا اختاره كما يتبادر من كلامه ثم اعلم انه قيل يشترط في حصول الثواب معرفة معاني الادعية اختاره الامام الفيض وقال ابن حجر الهيتمي لا يشاب بلا فهم المعاني ولو بوجه بخلاف القرآن للتعبد بلفظه الشريف واورد عليه ان ذلك محتاج الى القل بل القياس عدم الفرق بين القرآن وغيره وان كان متفاوتاً ثم قيل وعليه عمل الصالحاء من جعل الادعية والاذكار اوارداً يواظبون عليها وما حسن المسلمون فهو عند الله حسن وفضل الله واسع انتهى لا يخفى انه يرد عليه ان كان الصالحاء من العلماء فلا جرم اهم ظنون معاني الاذكار والا فلا يصلح الاحتجاج بمعلمهم وما يكون حسناً عند الله تعالى ما حسن عظماء العلماء الا ان يقال انهم لكونهم صلحاء لا يواظبون على ما لم يصل اليهم محتته وثبوته فلعلمهم وصل اليهم ذلك وبالجملة ان فضل الله تعالى واسع فافهم والسابق الى الخطر ان فهم معنى الدعاء والذكر اولى وافيد واقرب الى الخضوع بلا لزوم وعليه حمل على القاري قول حصن الحصين يتدبر ما يقول ويتعقل معناه وان جهل شيئاً فبينه ثم السابق الى الخطر ان من لم يعرف معنى الادعية الماثورة

لا يتركها لعدم علمها واما غيرها فلعل الاولى ان يدعو بما يعرفها ولو
بغير لفظ عربي يقي ان من آداب الداء بسطه كفيه رافعاً حذاء صدره
وبينهما فرجة كافي كبير الحلي وضم اليدين وتوجيه اصابعهما مع انضمامهما
نحو القبلة كافي شرح الحصن لعل القارى فينهما مخالفة الا انه يحمل
على جوازها او يراد من الضم الضم في مجرد الرفع والبسط وينظر عند الداء
بين يديه كما قبل عن الحقائق وما ينبغي ان ينبه هنا ان الداء هو العبادة
كما في قوله تعالى * ان الذين يستكبرون عن عبادتي الآية وفي الحديث
ليس شيء اكرم على الله تعالى من البقاء لانه عبادة واخلص وحمد وشكر
وسؤال وتوحيد ورغبة ومناجات وتضرع وتذلل واستكانة واستغاثة
ومعرفة لكمال قدرة الله تعالى وكمال عجز العبد ثم انه اشكل خفي على هذا
الحديث بقوله تعالى * ان اكرمكم عند الله اتقيكم * ودفع بان المراد من
الحديث ليس شيء من انواع العبادات القولية فان الصلوة افضل العبادات
البسنية اقول هذا تخصيص بلا تخصيص ولا داع بل الظاهر ان الداء
من افراد التقي لكن يشكل بهذا الحديث على قولهم ان الذكر افضل
واكمل من الداء محتجاً بقوله تعالى ولذكر الله اكبر اذ ما لا يكون اكرم
لا يكون اكبر (اللهم اني اسئلك من النعمة تمامها) اخروية او دنيوية
لعل المراد من تمام النعمة الدنيوية ما يكون وسيلة الى النعم الاخرية
ومداراً عليها والتوفيق على الطاعة يحتمل ان يعد من كل منهما بمجهتين
وامل منها ايضاً الشكر على النعمة اذ لاشك ان الشكر متمم للنعمة
واثن شكرتم لازيدنكم واعظم النعم الاسلام وادناها توفيق وتيسير
وعصمة عن كل كلمة لاتفتيك كذا قال المصنف في المنهاج (ومن العصمة)
اي الوقاية والحفظ عن كل سوء ومكروه سيما حفظ الدين وسلامته
(دوامها) بان لا يزول ولا يزيف ابداً سيما عند قبض الروح بالنسبة الى
الى الايمان (ومن الرحمة شمولها) بجميع الخير والبر الديني والدنيوي

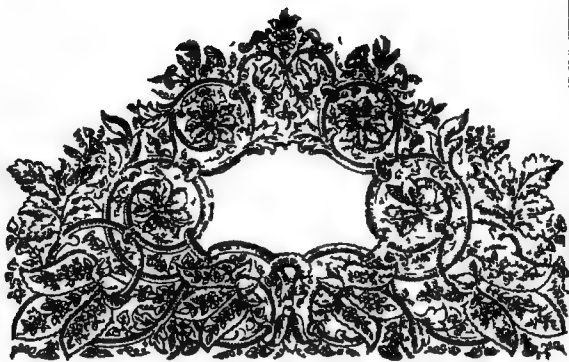
الاغنى والآفاق (ومن العافية حصولها) اى وجودها فى الحديث
 سلوا الله العفو والعافية فان احدا لم يعط بعد اليقين خيراً من العافية
 وفى آخره ماسأل العباد شيئاً افضل من ان ينفزلهم ويغافهم قال
 فى الحصن انه قال العباس رضى الله تعالى عنه يا رسول الله تعالى علمنى
 بشئ ادعوا الله به فقال سل ربك العافية قال فكنت اياماً ثم جئت
 فقلت يا رسول الله تعالى علمنى شيئاً اسأله ربي عز وجل فقال يا عم
 سل العافية ثم عن الطبراني قال فلينظر الماقل مقدار هذه الكلمة
 التى اختارها صلى الله تعالى عليه وسلم لعمه من دون الكلم الخ ثم قال
 فلقد توارى عنه عليه الصلوة والسلام الدماء بالعافية وورد عنه لفظاً
 ومعنى من خمسين طريقاً هذا وقد غفرله ما تقدم من ذنبه وما تأخر
 وهو المعصوم على الاطلاق فكيف بنا ونحن عرض لسهام القدر وعرض
 بين سهام النفس والهوى والشيطان كما ورد فى الخبر اللهم انى اسألك
 العفو والعافية فى الدنيا والآخرة قيل عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 العافية عشرة خمسة فى الدنيا العلم والعبادة والرزق الحلال والصبر على
 الشدة والشكر على النعمة وخمسة فى الآخرة يأتية ملك الموت بلطف
 ورحمة ولا يروعه منكرو نكير فى القبر ويكون آمناً من الفزع الاكبر
 ومحوسباً وان يكون حسنة مقبولة ويمر على الصراط كالبرق الخاطف
 ودخول الجنة مع السلامة (ومن العيش) ما يعاش به (ارغده) الرغد
 سعة العيش يقال عيشه رغد اى واسعة طيبة وقد يقال زيادة المال بلا
 زحمة (ومن العمر اسعده) لعل سعادته ما كان مصروفاً على طاعة الله
 ومنها عن جميع ما كره الى الله تعالى (ومن الاحسان ائمه) لعل الاحسان
 هو الحسنة التى عدت من جوامع الكلم وكان اكثر دماؤه عليه الصلوة
 والسلام به بقوله اللهم ربنا آتنا فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة
 وقنا عذاب النار كما فى حزب الاعظم وفى كتاب البركة كان اكثر دماؤه

عليه الصلوة والسلام به وان انسا لا يدعو بدعاء الاجملها فيه وفي بعض
المواضع عن تفسير الحدادي ان الحسنات عشرة خمسة في الدنيا علم الدين
والعمل الصالح واكل الحلال والزوجة الصالحة والمسكن الذي يسكن
فيه وخمسة في الآخرة قبول الطاعات وغفران السيئات وارضاء الخصوم
ونجاة من النيران ودخول الجنة فلعل تمام الحسنة هو حصول هذه العشرة
(ومن الالمام اعمه) ما يكون دينيا بجميع الانواع ودنياويا كذلك
من النفساني وصفاتها والاولادى والاهلى والاموالى مع احوالها ولو
احقها (ومن الفضل) ضد النقص كما في القاموس لعل المراد التمام
المتكثرة (اعذبه) العذب الحلو لعل عذب الفضل هنا التمام التي يراعى
حقها ويؤدى شكرها ويتقوى بها على الطاعة ويتوسل بها الى وجوه
البر لا لب الى النعمة ولا تطرق حسرة وندامة (ومن اللطف) قال
في القاموس لطف لطفاً رفقا واللطيف البر بعباده المحسن الى خلقه بايصال
المنافع اليهم برفق ولطف ثم قال واللطف بالضم التوفيق فالمقام صالح
للكل لكن الاقرب ان يكون اللطف المفهوم من اللطيف (افعه) وكونه
اففع كونه دائما وكاملا يؤدى حقه ويعلم قدره بالشكر والحمد (اللهم كن لنا)
لثقتنا يعنى افعل بنا ما ينفعنا (ولا تكن علينا) اى على ضررنا يعنى لا تفعل
بنا ما يضرنا في جميع الامور في البدايات والنهايات في البدايات والمعاملات
وفي الافعال والاقوال واعتقادات لاسيا في الاخر ويات وتوسط لفظ
اللهم لكونه نوتا آخر من المقاصد ولكونه جامعا بجميع المرادات
والحاجات كما اعاده في قوله (اللهم اختم بالسعادة آجالنا) لكونه من اقصد
المقاصد واجل المآرب بل هو نتيجة جميع المطالب وثمره جميع العبادات
والمقاصد سعده سعادة لا يتصور بعدها شقاوة رزقنا الله تعالى وشقاوته
شقاوة لا يتصور بعدها سعادة فسعده سعادة لا يوازنه سعادة وشقاوته

شقاوة لا يحاذيه شقاوة ائادنا الله تعالى باطفه وكرمه (وحقق) اى اعط جميع ماسئله اعطاء محققا ملاسأ (بالزيادة آمانا) اى اعط جميع مأمولانا وكل ماسألتنا مع زيادة ما ملنا ورجونا بما لم يسبق اليه خواطرنا ولم يسمعه آذاننا كما يشير اليه قوله تعالى للذين احسنوا الحسنى وزيادة (واقرن بالعافية غدونا وآسانا) اى لهارنا وليالينا اعاد الدماء بالعافية بعد ما ذكر سابقاً لزيادة شرفها واهتمامها كما سبق (واجعل الى رحمتك مصيرنا) مرجعنا فقوله (وما آتينا) كمطف تفسير له قال فى القاموس آل اليه ولا وما لا اذا رجع الظاهر اجعل انتقالنا من هذه الدار الى تلك الدار انتقالا من السجن الى الجنة ومن العقوبة الى الراحة ومن الزجاة الى السلامة (وصب سجال عفوك على ذنوبنا) جمع سجل قال فى القاموس السجل الدلو العظيم مملوء مذكروملا الدلو والرجل الجواد والضرع العظيم فطهير الذنوب بالعمو كتنظيف النجس والوسخ بالماء المصاب بالكثرة فالقصد طلب مبالغة العفو والغفران (ومن علينا باصلاح عيوبنا) الظاهر انه من المن بمعنى الاحسان لعل المراد من اصلاح الصوب سترها وعفوها (واجعل التقوى زادنا) ذخرننا فى سفرنا من الدنيا الى الآخرة وقد صرفت فضائل التقوى ونقل عن المص ايضاً ان خيرات الدنيا جمعت تحت هذا الحصلة الواحدة وكل خير وسعادة فى الدارين تحت هذه اللفظة اذهى كثر عزيز عظيم وعلو نفيس وخير كثير ورزق كريم وفوز كبير وملك عظيم فلا تقس نصيبك من الدنيا قال بعض العارفين لشيخه اوصنى فقال اوصيك بوصية رب العارفين للاولين والآخرين ولقد وصينا الذين اوتوا الكتاب الآية كما عرفت سابقاً (وفى دينك اجتهادنا) يعنى اجعل سمينا ومجاهدنا وجدنا فى طاعتك ورضاك

(وعليك توكلنا) الظاهر بنصب معمول لاجل كما يؤيده قوله (واعتمادنا) دون اعتمادنا وقد صرفت سابقاً معنى التوكل (وثبتنا) من التثيت والتقرير (على نهج) طريق (الاستقامة) وقد صرفت أيضاً معنى الاستقامة (واعذنا) من العصاة والحفظ اى اعصمنا (فى الدنيا من موجبات الدماء) من فعل المتكررات وترك المأ مورات وخلو الاوقات بما يهيج به الى الملاقات كما فى الحديث ليس يحسر اهل الجنة الاعلى ساعة مرت بهم ولم يذكروا الله تعالى فيها (يوم القيمة) لما يرى من العذاب والعقوبات والتاب وحرمان الشفاعة ولعدم نيل ما نال به الصديقون والسابقون بمجاهدتهم ومسايرتهم فى الدنيا (وخفف عنا) كناية عن الاعداد والازالة (قل الاوزار) اى الاوزار كالا حمار الثقيلة التى شانها اهلاك حواملها واتلافها (وارزقنا عيشة الابرار) من التوكل وترك الحرص والطمع وترك ميولات الدنيا وعدم ميول النفس الشهوانية وحفظ الاوقات بالطاعات وجعل الفداء واللذة والراحة بالاذكار وانواع العبادات (واكفنا) الكف المانع (واصرف عنا) ارفع عنا (شرا الاشرار) من الشيطان وشقاء الانسان (واعتق رقابنا ورقاب آبائنا وامهاتنا من النيران برحمتك) كأن النفوس العصاة كرقاق النار لكون سعيهم وخدمتهم لها قائماد اما الحفظ فى الدنيا من الاشتغال بما يوجب النار او الغفرو فى الآخرة قبل مقاسات حرارة النار وقبل الدخول تحت ولايتها ونصرفها (برحمتك يا عزيز يا غفار) يعنى اعط جميع ماسألك بسبب رحمتك وكال شفقتك ورقفتك لباستحقاقنا والادب فى الدعاء ان يوصف الله تعالى باوصاف مناسبة لما دعى به قايان الاوصاف لهذا الادب ثم النسخ هنا محتاجة ففى !كثرها هكذا (يا كريم يا ستار يا حلیم

يا جبار يا الله يا الله يا الله يا رحمن الدنيا ورحيم الآخرة برحمتك
 يا ارحم الراحمين (الاولى ان يكرر هذا لما في الحصن عن الطبراني ان الله
 ملكا مؤكلا لمن يقول يا ارحم الراحمين فمن قالها ثلثا قال له الملك ان
 ارحم الراحمين قد اقبل عليك فاسأل (والله الموفق) ثم الشرح بالكلام
 بعون الله انلك المتعام من قلم من اخرج من البياض الى السواد بعون من هو
 يسهل الامور ويعطي المراد عسى الله ان يجعله ذخراً وافياً وسعيّاً مشكوراً
 مقبولاً كافياً في سنة احدى وسبعين ومائة ولف من هجرة من له
 غية الغز والشرف * صلى الله تعالى عليه وسلم تسليماً كثيراً
 مع اصحابه وجميع آله واصحابه رضوان الله تعالى
 عليهم اجمعين
 آمين



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والمقامة للمتقين والصلاة والسلام على نبيه محمد وآله اجمعين اعلم ان واحدا من الطلبة المتقدمين لازم خدمة الشيخ الامام زين الدين حجة الاسلام ابي حامد بن محمد بن محمد الغزالي رحمة الله عليه واشتغل بالتحصيل وقراءة العلم عليه حتى جمع دقائق العلوم واستكمل فصائل الفس ثم انه تفكر يوما في حال نفسه وحطرت على طاله فقال اني قرأت ابوا من العلوم وصرفت ريعان عمري على تعلمها وجمعها والآن ينبغي ان اعلم اى نوعها يسمع غدا ويوصل في قبري وايها لا يسمع حتى اتركه كما قال صلى الله عليه وسلم اني اعوذ بك من علم لا يفع فاستمرت له هذه الفكرة حتى كتب الى حضرت الشيخ حجة الاسلام محمد الغزالي رحمة الله عليه استفتاء وسأل عنه والنس منه نصيحة ودعاء ليقراء في اوقاته قال وان كانت مصفات الشيخ الامام كالا حياء وغيره تشتمل على حواب مسائل لكن مقصودي

(ان يكتب)

ان يكتب الشيخ حاجتي في ورقات تكون معي مدة حياتي واعمل بما فيها مدة عمري ان شاء الله تعالى فكتب الشيخ رحمه الله تعالى هذه الرسالة في جوابه بسم الله الرحمن الرحيم اعلم ﴿ ايها الولد ﴾ والمحبة العزيز اطل الله بقاءك بطاعته وسلك بك سبيل احبائه انه منشور النصيحة يكتب من معدن الرسالة صلى الله عليه وسلم ان كان قد بلغك منه نصيحة فاي حاجة لك في نصيحتي وان لم تبلغك فقل لي ماذا حصلت في هذه السنين الماضية ﴿ ايها الولد ﴾ من جملة ما نصح به رسول الله صلى الله عليه وسلم على امته قوله عليه السلام علامة اعراض الله تعالى عن العبد اشتغاله بما لا ينيه وان امرأ ذهبت ساعة من عمره في غير ما خلق له لجدير ان يطول عليه حسرة ومن جاوز الاربعين ولم يقلب خيره على شره فليتهجهز الى السار وفي هذه النصيحة كفاية لاهل العلم ﴿ ايها الولد ﴾ النصيحة سهل والمشكل قبواها لاهلها في مذاق متبع الهوى مر اذا لما هي محبوبة في قلوبهم على الخصوص من كان طالب العلم الرسمى مشغول بفضل النفس ومناصب الدنيا فانه يحسب ان العلم المحرد له وسيلة سيكون نجاة وخلاصه فيه وانه مستغن عن العمل وهذا اعتقاد الغلاة سبعا ان الله العظيم لا يعلم هذا القدر انه حين حصل العلم اذا لم يعمل به يكون الحجة عليه آكدا كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اشد الناس عذابا يوم القيمة عالم لم يسمع الله تعالى بعلومه وروى ان خنيدا قدس الله روحه رؤى في المنام بعد موته قتيلا ما الحربيا ابان القاسم قال طاحت العبارات وقبت الاشارات ما فتعتا الاركتان في خوف الميل ﴿ ايها الولد ﴾ لا تكن من الاعمال مقلدا ولا من الاحوال خاليا وتيقن ان العلم المجرد لا يأخذ اليد مثاله لو كان على رجل في برية عشرة اسياو هندية مع اسلحة اخرى وكان الرجل شجاعا واهل الحرب فحمل عليه

اسد مهيب ماظنك هل تدفع الاسلحة شره منه بلا استعمالها وضربها
ومن المعلوم انها لا تدفع الا بالتحريك والضرب فكذا لو قرأ رجل مائة
الف مسئلة علمية وتعلمها ولم يعمل بها لا يفيد الا بالعمل ومثاله لو كان
رجل حرارة ومريض صفر اوى يكون علاجه بالسكنجيين والكشكباب
فلا يصل البثر الا باستعمالهما (يت)

كرمي دوهزار رطل پيماني • تامي نخورى نباشدت شيدايي
(ايها الولد) • ولو قرأت العلم مائة سنة وجمعت الف كتاب لا تكون
مستعدا ومستحقا رحمة الله تعالى الا بالعمل كقوله تعالى • وان ليس
نالاسان الا ماسي فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا جزاء
بما كانوا يعملون جزاء بما كانوا يكسبون ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات
كانت لهم جنات الفردوس نزلا فخلف من بعدهم خلف اضاعوا
الصلوة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غيا الا من تاب وآمن وعمل
صالحا فاولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون شيئا وما تقول في هذا الحديث
نبي الاسلام على خمس شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله واقام
الصلوة وايتاء الزكوة وصوم رمضان وحج البيت من استطاع اليه سبيلا
والايمان قول باللسان وتصديق بالجنان وعمل بالاركان ودليل الاعمال
اكثر مما يحصى وان كان المبد يبالغ الجنة بفضل الله تعالى وكرمه ولكن
بعد ان يستعد بطاعته وعبادته لان رحمة الله قريب من المحسنين ولو قيل
المبد يبالغ ايضا الجنة بمجرد الايمان قلنا نعم لكن متى يبلغ كم من عقبة
كثيرة نستقبل الى ان يصل الى المطلوب اول تلك العقبات عقبة الايمان
هل يعلم من الساب املا واذا اوصل الى الجنة يكون جنيا مفاسدا لما قال
الحسن يقول الله تعالى يوءا ثقيمة ادخلوا الجنة برحمتي واقتسموها بقدر
عمركم (ايها الولد) • منه تعمل لم تجدا لاجر • حكى ان رجلا في نبي

اسرائيل عبادة تعالى سبعين سنة فاراد الله تعالى ان يجلوه على المشكة
فارسل تعالى اليه ملكا يخبره انه مع تلك العبادات لا يليق بالجنة فلما
بلغه قال العابد نحن خلقنا للعبادة فينبغي لنا ان نعبد فلما رجع الملك قال
الهي انت اعلم بما قال فقال الله تعالى اذا هو لم يعرض عن عبادتنا فمحن
مع الكرم والاحسان لا تعرض عنه اشهدوا يا ملائكتي اني قد غفرت له
وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم احاسبوا انفسكم قبل ان تحاسبوا ووزنوا
قبل ان توزنوا وقال على رضى الله تعالى عنه من ظن انه بدون الجهد
يصل الى الجنة فهو متمن ومن ظن انه ببذل الجهد يصل فهو متعن وقال
الحسن البصرى رحمة الله تعالى عليه طلب الجنة بلا عمل ذنب من الذنوب
وقال علم الحقيقة ترك ملاحظة ثواب العمل لا ترك العمل وقال النسبي
عليه السلام لكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والاحق من اتبع
نفسه وهواها وتمنى على الله ﴿ ايها الولد ﴾ كم من ليال احييتها بتكرار
العلم ومطالعة الكتب وحرمت على نفسك النوم لا اعلم ما كان الباعث
فيه ان كان نيتك غرض الدنيا وجذب حطامها وتحصيل مناصبها والمباهات
على الاقران والامثال فويل لك ثم ويل لك وان كان قصدك فيه احياء
شريعة النبي صلى الله عليه وسلم وتهذيب اخلاقك وكسر النفس الامارة
بالسوء فطوبى لك ثم طوبى لك ولقد صدق من قال • بيت • سهر العيون
لفير وجهك ضايغ • وبكاؤهن لغير فقدك باطل ﴿ ايها الولد ﴾ عش
ما شئت فانك ميت واجيب ما شئت فانك مفارق عنه واعمل ما شئت
فانك مجزى به ﴿ ايها الولد ﴾ فاقى شئ حاصل لك من تحصيل علم الكلام
والخلاف والمنطق والطب والدواوين والاشعار والنجوم والعروض
والنحو والتصرف غير تضييع العمر كما قال عيسى على نبينا وعليه الصلوة
والسلام بحلال ذى الجلال انى رأيت فى الانجيل قال من ساعة ان يوضع
الميت على الجنازة الى ان يوضع على شفير القبر يسأل الله بعظمته منه اربعين

سؤلا اول ما يقول الله تعالى عبدي طهرت منظر الخلق سنين وما طهرت
منظري ساعة وكل يوم انظر في قلبك فيقول الله عبدي ما صنعت بقيري
وانت محفوف بخيري ما انت احسن لا تسمع ﴿ ايها الولد ﴾ العلم بلا عمل
جنون والعمل بلا علم لا يكون اعلم ان كل علم لا يبعدك اليوم عن المعاصي
ولا يحملك على الطاعة ولن يبعدك غدا من نار جهنم فاذا لم تعمل بعلمك
اليوم ولم تدارك الايام الماضية تقول غدا يوم القيمة فارحنا بعمل صالحا
غير الذي كنا نعمل فيقال لك يا احق انت من هناك تحيى ﴿ ايها الولد ﴾
اجعل الهمة في الروح والهزيمة في النفس والموت في البدن لان منزلك
القبر فاعل المقابر ينظرونك في كل لحظة متى تصل اليهم اياك واياك
ان تصل اليهم بلا زاد وقال ابو بكر الصديق رضى الله عنه هذه الاجساد
قفص الطيور او اصطلب الدواب فتفكر في نفسك من ايها انت ان كنت
من الطيور العلوية فحين تسمع طنين طبل ارجى تطير ساعدا الى ان
تقعد في اعالى بروج الجنان كما قال رسول الله عليه السلام اهتز عرش الرحمن
من موت سعيد بن معاذ رضى الله عنه واليماذ بالله ان كنت من الدواب
كما قال الله تعالى اولئك كالانعام بل هم اضل فلا تأمن من انتقالك من زاوية
النار الى هاوية النار روى ان الحسن البصري رحمه الله عليه اعطى
شربة ماء بارد فلما اخذ القدح غشى عليه وسقط من يده فلما افاق
قيل له ما بآلك يا ابا سعيد قال انى ذكرت امنية اهل النار حين يقولون
لاهل الجنة ان افوضوا علينا من الماء او مازقكم الله قالوا ان الله حرمهما
على الكافرين ﴿ ايها الولد ﴾ ان كان العلم المجرد كافيالك ولا تحتاج
الى عمل سواء لكان نداء هل من سائل وهل من مستغفر وهل من تائب
ضايما بلا فائدة وروى ان جماعة من الصحابة رضوان الله عليهم اجمعين
ذكروا عبدالله بن عمر رضى الله عنهما عند رسول الله عليه الصلوة والسلام

قال لم الرجل هو لو كان يصلى بالليل وقال عليه السلام لرجل من اصحابه
يا فلان لا تكثروا النوم بالليل فان كثرة النوم بالليل يدع صاحبه فقيرا
يوم القيمة ﴿ايها الولد﴾ ومن الليل قمهجده نافلة لك امرو بالاسحارهم
يستغفرون شكر والمستغفرين بالاسحار ذكر قال النبي صلى الله عليه وسلم
ثلاث اصوات يحبها الله صوت الديك وصوت الذين يقرؤن القرآن وصوت
المستغفرين بالاسحار وقال سفيان الثوري رحمه الله ان الله تعالى خلق ريحا
تهب وقت الاسحار تحمل الاذكار والاستغفار الى الملك الجبار وقال ايضا
اذا كان اول الليل ينادى مناد من تحت العرش الا ليقم العابدون فيقومون
ويصلون ماشاء الله تعالى ثم ينادى مناد في شطر الليل فاذا كان السحر
ينادى مناد الا ليقم المستغفرون فيقومون ويستغفرون فاذا طلع الفجر
ينادى مناد الا ليقم الصائون فيقومون فيفروشم كالمتوقئ نشروا من
قبورهم ﴿ايها الولد﴾ روى في وصايا لقمان الحكيم لابنه انه قال يا بني
لا تكونن الديك اكيس منك ينادى وقت السحر وانت نائم لقد احسن
من قال (شعر) . لقد هتفت في حنج ليل حمامة . على فتن وهنا واني
لنائم . كذبت وبيت الله لو كنت طاشقا . لما سبقتني بالبكاء الحامم . وازعم
اني هائم ذو صباية . لربي ولا ابكي وتبكي البهائم ﴿ايها الولد﴾ خلاصة
العلم ان تعلم الطاعة والعبادة ما هي اعلم ان الطاعة والعبادة متابعة الشارع
في الاوامر والنواهي بالقول والفعل يعني كل ما تقول وتفعل وترك
قولا وفعل لا يكون باقتداء الشارع كما لو صمت يوم العيد وياوم التشريق
تكون حاصيا او صليت في ثوب مقصوب وان كانت صورة عبادة تأثم
به ﴿ايها الولد﴾ فينبغي لك ان يكون قولك وفعلك موافقا للشرع
اذ العلم والعمل بلا اقتداء الشارع ضلالة وينبغي لك ان لا تفتربشطح
وطامات الصوفية لان سلوك هذا الطريق يكون بالمجاهدة وقطع شهوات

النفس وقتل هواها بسيف الرياضة لا بالطامات والترهات الصوفية
واعلم ان اللسان المطلق والقلب المطبق المملو بالغفلة والشهوة علامة
الشقاوة حتى لا تقتل النفس بصدق المجاهدة. لن تحيي قلبك بانوار
المعرفة واعلم ان بعض مسائلك التي سألتني عنها لا يستقيم جوابه
بالكتابة والقول بل ان تبلغ تلك الحالة تعرف ما هي والافعلها
من المستحيلات لانها ذوقية وكل ما كان ذوقيا لا يستقيم وصفه بالقول
كحلاوة الحلو ومرارة المر لا يعرف الا بالذوق. كما حكى ان عينا كتب
الى صاحب له ان عرفني لذة الجامعة كيف يكون فكتب في جوابه يا فلان
اني كنت حسبك عينا فقط فالآن عرفت انك عين واحق لان هذه
اللذة ذوقية ان تصل اليها تعرف والا لا يستقيم وصفها بالقول والكتابة
﴿ ايها الولد ﴾ بعض مسائلك من هذه القبيلة واما البعض الذي يستقيم
الجواب له فقد ذكرناه في احياء العلوم وغيره فيما صنفناه مع شرحه
فليطلب من ذلك الموضوع ونذكر ههنا نبذة منه ونشير اليه فنقول قد
اوجب على سالك سبيل الحق اربعة امور . اول الامر اعتقاد صحيح
لا يكون فيه بدعة . والثاني توبة نصوح لا ترجع بعده الى الزلة . الثالث
استرضاء الخصوم حتى لا يبقى لاحد حق عليك . الرابع تحصيل علم
الشريعة قدر ما تؤدي به او امر الله تعالى ثم من العلوم الاخر ما يكون
النجاة منه والزيادة على هذا القدر ليس بواجب وهذا الكلام يكون
مفهوما مع حكاية . حكى ان الشبلي رحمه الله قال خدمت اربع مائة
استاد وقد قرأت اربعة آلاف حديث ثم اخترت منه حديثا واحدا
عملت به وخليت ماسواه لاني تأملت فوجدت خلاصي ونجاتي فيه وكان
علم اولين والآخرين كله مندرجا فيه فاكتفيت به وذلك ان الرسول
صلى الله عليه وسلم قال لبعض اصحابه اعمل لديك بقدر مقامك فيها
واعمل لاخرتك بقدر بقائك فيها واعمل لربك بقدر حاجتك اليه

واعمل للنار بقدر صبرك عليها ﴿ ايها الولد ﴾ اذا عملت بهذا الحديث
 لاحاجة لك الى العلم الكثير وتأمل في حكاية اخرى * وهي ان حاتم
 لاصم كان من اصحاب الشقيق البلخي رحمهما الله فسأله يوما قال صاحبتي
 منذ ثلثين سنة ما حصل لك فيها قال حصات ثمانية قوائد من العلم وهي
 تكفيني منه لاني ارجو خلاصى ونجاتي فيها فقال شقيق ما هي قال الحاتم *
 الفائدة الاولى انى نظرت الى الخلق فرأيت لكل منهم محبوا وممشوقا
 يحبه ويعشقه وبعض ذلك المحبوب يصاحبه الى مرض الموت وبعضه الى
 شفير القبر ثم يرجع كله ويتركه فريدا وحيدا ولا يدخل معه في قبره
 منهم احد فتفكرت وقلت افضل محبوب المرء ما يدخل في قبره ويؤلسه
 فيه فما وجدته الا الاموال الصالحة فاخذتها محبوبة لتكون لي سراجا
 في قبري ويولسني فيه ولا يتركني فريدا * الفائدة الثانية انى رأيت كل
 واحد من الخلق يتدوّن هواهم ويبادرون الى مرادات انفسهم فتأملت
 في قوله تعالى وامامن خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فان الجنة
 هي المساوى وتيقنت ان القرآن حق صادق فبادرت الى خلاف نفسى
 وتشمّرت الى مجاهدتها ومنعها عن هواها حتى ارتاضت لطاعة الله تعالى
 واتقادت * الفائدة الثالثة انى رأيت كل واحد من الناس يسعى في جمع حطام
 الدنيا ثم يمسكه قابضايده فتأملت في قوله تعالى * ما عندكم ينفد وما عند الله
 باق فبذلت محسولى من الدنيا لوجه الله تعالى ففرقته بين الساكنين ليكون
 ذخراً لي عند الله تعالى * الفائدة الرابعة انى رأيت بعد الخلق ظن شرفه
 وعزه في كثرة الاقوام والعشائر فاعتقبتهم وزعم آخرون انه في شروة
 الاموال والاملاك وكثرة الاولاد فافتخروا بها وحسب بعضهم العز
 والشرف في غصب اموال الناس وظلمهم وسفك دماهم واعتقدت طاقة
 انه في اتلاف المال واسرافه وتبذيره وتأملت في قوله تعالى * ان اكرمكم

عند الله اتقيكم فاخترت التقوى واعتقدت ان القرآن حق صادق وظنهم وحسابهم كلها باطل وزائل * الفائدة الخامسة انى رأيت بعض الناس يذم بعضهم بعضا او يقتاب بعضهم بعضا فوجدت ذلك من الحسد فى المال والجاه والعلم فتأملت فى قوله تعالى نحن قسمنا بينهم معيشتهم فى الحياة الدنيا فعلمت ان القسمة من الله تعالى فى الازل فما حسدت ورضيت بقسمة الله تعالى * الفائدة السادسة انى رأيت الناس يعادى بعضهم بعضا لغرض وسبب فتأملت فى قوله تعالى ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا فعلمت انه لا يجوز عداوة احد غير الشيطان * الفائدة السابعة انى رأيت كل احد يسعى بمجد ويحجهد بمبالغة لطلب القوت والمعاش بحيث يقع به فى شبهة وحرام وبذل نفسه ويتقص قدره فتأملت فى قوله تعالى * وما من دابة فى الارض الا على الله رزقها فعلمت ان رزقى على الله فقد ضمنه فاشتغلت بعبادته وقطعت طمعى عما سواه * الفائدة الثامنة انى رأيت كل احد معتمدا الى شئ مخلوق بعضهم الى الدينار والدرهم وبعضهم الى المال والملك وبعضهم الى الحرفة والصناعة وبعضهم الى مخلوق مثله فتأملت فى قوله تعالى ومن يتوكل على الله فهو حسبه ان الله بالغ امره قد جعل الله لكل شئ قدرا فتوكلت على الله وهو حسبى ونعم الوكيل فقال شقيق وفقك الله يا حاتم انى قد نظرت التورية والزبور والانجيل والفرقان فوجدت الكتب الاربعة تدور على هذه الفائدة الثمانية فن عمل بها كان عملا بهذه الكتب الاربعة ﴿ ايها الولد ﴾ قد علمت من هاتين الحكايتين انك لا تحتاج الى تكثيرا لعلم والآن اين لك ما يحجب على سالك سبيل الحق * اعلم انه ينبغى للسالك شيخ مرشد مرب ليخرج الاخلاق السوء منه بتريته ويجعل مكانها خلقا حسنا ومعنى الترية يشبه فعل الفلاح الذى يقطع الشوك ويخرج لنباتات الاجنية من بين الزرع ليحسن نباته

واكمل ربه لان الله تعالى ارسل الى العباد رسولا للارشاد الى سبيله فاذا ارتحل عليه السلام من الدنيا قد خلف الخلفاء في مكانه حتى انهم يرشدون الخلائق الى الله تعالى لاجل هذا المعنى فلا بد للسالك من شيخ يريه ويرشده الى سبيل الله تعالى وشرط الشيخ الذي يصلح ان يكون نائبا للرسول عليه الصلوة والسلام ان يكون طالما لان كل عالم يصلح له واني ابين لك بعض علاماته على سبيل الاجمال حتى لا يدعى كل عالم انه مرشد فقول هو من يعرض عن حب الدنيا وحب الجاه وكان قد تابع لشخص يصير يتسلسل متابعتها الى سيد المرسلين وكان محسنا برياضة نفسه من قلة الاكل والتوم والقول وكثرة الصلوة والصدقة وكان بمتابعة الشيخ البصير جاعلا محاسن الاخلاق له سيرة كالصبر والشكر والتوكل واليقين والسخاوة والقناعة وطمأنينة النفس والحلم والتواضع والعلم والصدق والحياء والوفاء والوقار والسكون والتأني وامثالها فهو اذا نور من انوار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلح الاقتداء به لكن وجود مثله نادرا عز من الكبريت الاحمر ومن ساعدته السعادة ويحمد شيخا كما ذكرنا وقبله الشيخ فينبى ان يحترمه ظاهرا وباطنا اما احترام الظاهر فهو ان لا يجادله ولا يشتغل بالاحتجاج معه في كل مسألة وان علم خطأه ولا يلقى بين يديه سجادة الاوقت اداء الصلوة فاذا فرغ يرفعها ولا يكثر نوافل الصلوة بمحضرتها ويعمل ما امره الشيخ من العمل بقدر وسعه وطاقته واما احترام الباطن فهو ان كل ما يسمع ويقبل منه في الظاهر لا ينكره في الباطن لافلا ولا قولاً لئلا ينقسم بالتناق وان لم يستطع يترك محبته الى ان يوافق باطنه ظاهره ويحترز عن مجالسة صاحب السوء لتقصير ولاية شياطين الجن والانس من محن قلبه فيصني عن لوث الشيطنة ويختار الفقر على الفناء في كل حال ثم اعلم ان التصوف له خصلتان الاستقامة مع الله تعالى والسكون مع الخلق فمن استقام مع الله تعالى عز وجل واحسن خلقه بالناس واطملمهم

بالعلم فهو صوفي والاستقامة مع الله هي ان يندى حظ نفسه على امر الله تعالى وحسن الخلق بالناس ان لا تحمل الناس على مراد نفسك بل تحمل نفسك على مرادهم ما لم يخالفوا الشرع ثم اعلم انك سألتني عن العبودية وهي ثلاثة اشياء احديها محافضة امر الشرع وثانيها الرضاء بالقضاء والقدر وقسمة الله تعالى وثالثها ترك رضاء نفسك في طلب رضاء الله تعالى وسألتني عن التوكل وهو ان تستحكم اعتقادك بالله تعالى فيما وعد يعني ان تعتقد ان ما قدر لك سيصل اليك لاحالة وان اجتهد من في العالم على صرفه عنك وما لم يكتب لك لن يصل اليك وان ساعدك جميع من في العالم وسألتني عن الاخلاص وهو ان يكون اعمالك كلها لله تعالى لا يرنح قلبك بمحامد الناس ولا تحزن بمذمتهم * اعلم ان الرياء يتولد من تعظيم الخلق وعلاجه ان تراهم مسخرى القدرة وتحسبهم كالجذادات في عدم قدرة ايصال الراحة والمشقة لتخلص من مرآياتهم ومتى تحسبهم ذوى قدرة وارادة لن يبعثك الرياء ﴿ ايها الولد ﴾ الباقي من مسائلك بعضها مسطور في مصنفاتي فاطلب منه وكتابة بعضها حرام عمل انت بما تعلم لينكشف لك ما لم تعلم ﴿ ايها الولد ﴾ بعد اليوم لا تسألني ما اشكل عليك الا بلسان الجنان قوله سبحانه وتعالى ولو انهم صبروا حتى تخرج اليهم لكان خيرا لهم واقبل نصيحة الخضر على نينى وعليه الصلوة والسلام فلا تسألني عن شيء حتى احدث لك منه ذكرا ولا تستعجل حتى تبلغ آوانه فينكشف لك وارأيت سأريكم آياتي فلا تستعجلون فلا تسألني قبل الوقت وتيقن انك لا تصل الا بالسير اولم يسيروا في الارض فينظروا آه ﴿ ايها الولد ﴾ بالله ان تسرتر العجايب في كل منزلة ابذل روحك فان رأس هذا الامر يبذل الروح كما قال ذوالنون المصري رحمه الله لاحد من تلاميذه ان قدرت على بذل الروح فتعال والافلا تشتغل بترهات الصوفية ﴿ ايها الولد ﴾ اني ناصحك بثمانية اشياء واقلها منى ثلثا يكون عمالك خصما عليك يوم القيمة

تعمل اربعة منها وتدع منها اربعة اما للواتى تدع احدها ان لاتناظر
احداً فى مسئلة ما استطعت لان فيها آفة كثيرة وانما من قعها كثير اذ
هى منبع كل خلق ذميم كالرياء والحسد والكبر والحقد والعداوة والمباهات
وغيرها لم لو وقع مسئلة بينك وبين شخص او قوم وكان ارادتك فيها
ان تظهر الحق ولا تضيع جازلك البحث لكن لتلك الارادة علامتان
احديها ان لا تفرق بين ان ينكشف الحق على لسانك او على لسان غيرك
وثانيهما ان يكون البحث فى الخلاء احب اليك من ان يكون فى المساء
واسمع انى اذكرك ههنا قاعدة اعلم ان السؤل عن المشكلات عرض
مرض القلب الى الطيب والجواب له سى لاصلاح مرضه واعلم ان
الجاهلين المرضى قلوبهم والعلماء الاطباء والعالم الناقص لا يحسن المعالجة
والعالم الكامل لا يعالج كل احد بل من يرجو فيه قبول المعالجة والصلاح
واذا كانت العلة مزمنة او عتياً لا يقبل العلاج فحذاقة الطيب فيه
ان يقول فيه هذا لا يقبل العلاج فلا يشتغل بدوائه ومعالجته لان فيه تضيع
المعرا علم ان مرض الجهل اربعة انواع احدها يقبل العلاج والباقي لا يقبل
العلاج اما المرض الذى يقبل العلاج فهو ان يكون مسترشداً طالما قالا
فهما لا يكون مغلوب الحسد والغضب وحب الجاه والمال والشهوة ويكون
طالب الطريق المستقيم ولم يكن سؤاله واعتراضه عن حسد وتضت وامتحان
وبحث وهذا يقبل العلاج فيجوز ان تشتغل بجواب سؤاله بل يجب عليك
اجابته اما الذى لا يقبل العلاج احدهما من كان سؤاله واعتراضه عن
حسده وبغضه والحسد لا يقبل العلاج لانه من العلة المزمنة فكلما تحببه
باحسن الجواب وافصحها ووضحه لا يزيد له ذلك الا غيظاً وحسداً فالطريق
ان لا تشتغل بجوابه * شعر * كل العداوة قد ترجى ازالها * الاعداء
من مادك عن حسد * فينبى لك ان لمرض عنه وتتركه مع مرضه
قال الله تعالى فاعرض عن من تولى عن ذكرنا ولم يرد الا الحيوه الدنيا واتبع

هواء فتردى والحسود بكل مايقول ويفعل يوقد النار في ذرع عمله
 كما قال النبي عليه السلام الحسد يأكل الحسنات كما تأكل الحطب النار
 والثاني ان يكون علته من الحماسة وهو ايضا كالحسود لا يقبل العلاج كما قال
 عيسى عليه السلام اني ما عجزت عن احياء الموتى وقد عجزت عن معالجة
 الاحق وذلك رجل يشتغل لطلب العلم زمانا قليلا ويتعلم شيئا من العلوم
 العقلية والشرعية فيسأل ويعترض من حماقه على العالم الكبير في العلوم
 العقلية والشرعية وهذا الاحق لا يعلم ويظن انه يعلم ما اشكل عليه وهو
 ايضا مشكل للعالم الكبير فاذا لم يتفكر هذا القدر يكون سؤاله واعتراضه
 من الحماسة فينبغي ان لا يشتغل بجوابه والثالث ان يكون مسترشدا وكل ما لا يفهم
 من كلام الاكابر يحمل على قصور فهمه وكان سؤاله للاستفادة لكن
 يكون بليد لا يدرك الحقائق فلا يبنى الاشتغال بجوابه ايضا كما قال النبي عليه
 السلام نحن معاشر الانبياء امرنا ان نتكلم الناس على قدر عقولهم والثاني
 مما تدع هو ان تحذر وتحترز من ان تكون واعظا ومذكرا لان آفته كثيرة
 الا ان تعمل بما تقول اولائم لفظ به الناس فتفكر فيما قيل لعيسى ابن مريم
 عطفك فان اتمعت فعض الناس والا فاستحي ربك فان ابتليت بهذا العمل
 فاحترز عن خصلتين الاولى عن التكلف في الكلام بالعبارات والاشارات
 والطامات والايات والاشعار ان الله تعالى يبنض المتكفين والتكلف
 الجاوز عن الحديد على خراب الباطن وغفلة القلب ومعنى التذكير
 هو ان يذكر البدن الآخرة وتقصير نفسه في خدمة الخالق ويتفكر
 في عمره الماضي الذي اقتناه فيما لا يفيته ويتفكر فيما بين يديه من العقبات
 من سلامة الايمان في الخاتمة وكيفية حاله في قبضة ملك الموت وهل يقدر
 بجواب منكر ونكير ويهتم بحاله يوم القيمة ومواقعها وهل يعبر عن الصراط
 سالما ميقع في الهاوية ويستمر ذكر هذه الاشياء في قلبه فيزججه عن قراره
 فغلبان هذه الثيران ونوحه هذه المصائب يسمى تذكيرا واعلام الخلق

واطلاعمهم عن هذه الاشياء وتبيهم على قصيرهم وتقريطهم وتبصيرهم
 بسبب انفسهم لئس حرارة هذه النيران اهل المجلس ويجزعم تلك
 المصائب ليتداركوا العمر الماضى بقدر الطاقة ويحسروا عن الايام الخالية
 في غير طاعة الله تعالى هذه الجملة على هذه الطريق تسمى وعظا كما لورأت
 ان السيل قد هم على دار احد وكان هو واهله فيها فتقول الحذر الحذر فروا
 من السيل وهل تشهى قلبك في هذه الحالة ان تخبر صاحب الدار خبرك بتكلف
 العبارات والتك والاشارات فلا تشهى البتة فكذلك حال الواعظ فينبى
 ان يجنب عنها والحصة الثانية ان لا تكون همتك في وعظك ان ينمر الحلق
 في مجلسك ويظهروا الوجد ويشقوا الثياب ليقال لهم المجلس هذا لان كله
 ميل الى الدنيا وهو يتولد من الغفلة بل ينبى ان يكون عزمك وهمتك ان تدعو
 الناس من الدنيا الى الآخرة ومن المعصية الى الطاعة ومن الحرص الى الزهد
 ومن البخل الى السخاوة ومن الشك الى اليقين ومن الغفلة الى اليقظة
 ومن الغرور الى التقوى وتحبب اليهم الآخرة وتبغض عليهم الدنيا وتعلمهم
 علم العبادة والزهد ولا تفرهم بكرم الله تعالى عز وجل ورحمته لان الغالب
 في طباعهم الزيف عن نهج الشرع والسعى فيما لا يرضى الله تعالى به والاشتغال
 بالاخلاق الردية وتنتظر في همهم لاي شئ يهيمون وفي قلوبهم اى شئ
 يتوجهون اليه وكان ذلك قبة قلوبهم الى سائر احوالهم وافعالهم واخلاقهم
 اى شئ قد كان قالبا عليهم فتصرفهم عنها فكل شخص قد غلب عليه الخوف
 قد دعوه الى الرجاء وكل رجل قد غلب عليه الرجاء قد دعوه الى الخوف فالآن
 قد كان الغالب على القلوب الرجاء حتى يخرجون الى الامن والغرور قالق
 في قلوبهم الرعب وروعهم وحذرهم عما يستقبلون من المخاوف لعل صفات
 باطنهم تتغير ومعاملة ظاهريهم تتبدل ويظهروا الحرص والرغبة في طاعة
 الله تعالى وبرجمون عن المعصية وهذا طريق الوعظ والنصيحة وكل وعظ
 لا يكون هكذا فهو وبال على من قال وسمع بل قيل انه غول وشيطان

يذهب بالخلق عن الطريق ويهلكهم فيجب عليهم ان ينفروا منه لان ما يفسد
 هذا القائل من دينهم لا يستطيع بمثله الشيطان ومن كانت له يدوقدرة يجب
 عليه ان ينزله عن مقابر المسلمين ويمتنع عما يشرقه من جملة الامراء المعروف
 والهي عن المنكر والثالث عما تدع هو ان لا يتخالط الامراء والسلاطين
 ولا تراهم لان رؤيتهم ومجالستهم ومخالطهم آفة عظيمة ولوا بتليت بهادع
 مدحهم ونهائم لان الله تعالى يفضب اذا مدح الظالم والفاسق ومن دعا
 لطول بقاءهم فقد احب ان يعصى الله تعالى في ارضه والرابع مما تدع ان لا قبل
 شيئا من عطايا الامراء وهداياهم وان علمت انها من الحلال لان الطمع
 منهم يفسد الدين لانه يتولد منه المداهنة ومراعاة جانبهم والمواقفة في
 ظلمهم وهذا كله فساد في الدين واقل مضرة انك اذا قبلت عطاياهم
 وانتفعت من دنياهم احببتهم ومن احب احدا يجب بطول عمره وبقائه
 بالضرورة وفي محبة بقاء الظالم ارادة الظلم على عباد الله و ارادة خراب
 العالم فأي شيء يكون اضر من هذا بالدين والمقامة اياك ثم اياك ان تخضع
 باستهواء الشياطين او يقول بعض الناس لك بان الافضل والاولى ان تأخذ
 الدينار والدرهم منهم ويفرقهما بين الفقراء والمساكين فانهم ينفقون
 في الفسق والممصة واتفاقك على ضعفاء الناس خير من اتفاقهم فان الامين
 قد قطع اعناق كثير من الناس بهذه الوسومة وآفته فاحش كثير قد
 ذكرنا في احياء العلوم فاطلبه ثم واما الاربعة التي ينبغي لك ان تفعلها
 الاول ان تجعل معاملتك مع الله تعالى بحيث لو عمل معك بها عبدك ترضى
 بها منه ولا يضيق خاطرك عليه ولا تنضب وما لا ترضى لنفسك من عبدك
 المجازي لا يرضى الله تعالى عنك وهو سيدك الحقيقي والثاني كل ما عملت
 بالناس ا-جعل كما ترضى لنفسك منهم لانه لا يكمل ايمان العبد حتى يحب
 لساير الناس ما يحب لنفسه والثالث اذا قرأت العلم او طالمته ينبغي ان يكون
 علما يصالح قلبك وبزكي نفسك كما نوعلمت ان عمرك ما بقي من غير اسبوع

فبالضرورة لا تشتغل فيها بعلم الفقه والخلاف والاصول والكلام
 وامثالها لانك تعلم ان هذه العلوم لا تفنيك بل تشتغل بمراقبة القلب
 ومعرفة صفات النفس والاعراض عن علائق الدنيا وتركى نفسك عن
 الاخلاق الذميمة وتشتغل بحمجة الله تعالى وعبادته والانصاف بالاصناف
 الحسنة ولا يمر على عبد يوم وليلة الا ويمكن ان يكون موته فيه ﴿ايها الولد﴾
 اسمع مني كلاما آخر وتفكر فيه حتى تجدد خلاصا لوانك اخبرت ان السلطان
 بعد الاسبوع يحثك زائرا فانا اعلم انك في تلك المرة لا تشتغل الا باصلاح
 ما علمت ان نظر السلطان سيقع عليه من الثياب والبدن والدار والفرش
 وغيرها والا ن تفكر الى ماشرت به فانك فهم ذكي والكلام القريديكني
 الكيس والعاقل يكفيه الاشارة قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 ان الله تعالى لا ينظر الى صوركم ولا الى اعمالكم ولكن ينظر الى قلوبكم
 ونياتكم وان اردت علم احوال القلب فانظر الى الاحياء وغيره من
 مصنفاتي فهذا العلم فرض العين وغيره فرض الكفاية الامقدار ما يؤدى
 فرائض الله تعالى من الوضوء والصلاة وغيرها يوفقك الله تعالى حتى تحصل
 جميع ما خبرتك ان شاء الله تعالى والرابع ان لا تجمع من الدنيا اكر من
 كفاية سنة لاجل العيال كما كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعد
 لبعض حجارته وقال اللهم اجعل قوت آل محمد كفاقا ولم يكن يعد ذلك
 لكل حجرات بل كان يعد لمن علم ان في قلبها ضعفها واما من كانت صاحبة
 يقين ما كان يعد لها الا قوت يوم اول نصف ﴿ايها الولد﴾ انى كتبت
 في هذا الفصل ملتصقاتك فينبى لك ان تعمل ما فيها ولا تنساني فيه من ان
 تذكرني في صالح دعائك واما الدعاء الذى سألت منى فاطلبه من دعوات
 الصباح واقرأ هذا الدعاء في اوقاتك خصوصا في اعقاب صلواتك اللهم
 انى اسألك من النعمة تمامها ومن العصمة دوامها ومن الرحمة شمولها
 ومن العافية حصولها ومن العيش ارغده ومن العمر اسعده ومن الاحسان

أئمه ومن الانعام اعمه ومن الفضل اعذبه ومن اللطف افعه اللهم كن لنا
 ولا تكن عينا اللهم اختم بالسعادة آجالنا وحقق بالزيادة آمالنا واقرن
 بالمعافاة غدونا وآصالنا واجعل الى رحمتك مصيرنا وما لنا وصب سجال
 عفوك على ذنوبنا ومن علينا باصلاح عيوبنا واجعل التقوى زادنا وفي
 دينك اجتهادنا وعليك توكلنا واعتمادنا وثبتنا على نهج الاستقامة وانا
 في الدنيا من موجبات الندامة يوم القيمة وخفف عنا ثقل الاوزار وارزقنا
 عيشة الابرار واكفنا واصرف عنا شر الاشرار واعتق رقابنا
 ورقاب آبائنا وامهاتنا واولادنا وعشيرتنا من عذاب
 القبر ومن النيران برحمتك
 يا ارحم الراحمين

٢٢

قد تم طبع هذا الكتاب بعون الله الملك الوهاب في مطبعة محمود بك
 بتصحيح العبد الماجز الحافظ محمد خيرى المجيز الدرسمام باسكدار
 صانه الله تعالى عن الاكدار وقد تصادف ختام طبعه في شهر ربيع الآخر
 سنة خمس وعشرين وثلاثمائة والف من هجرة من له العز والشرف



